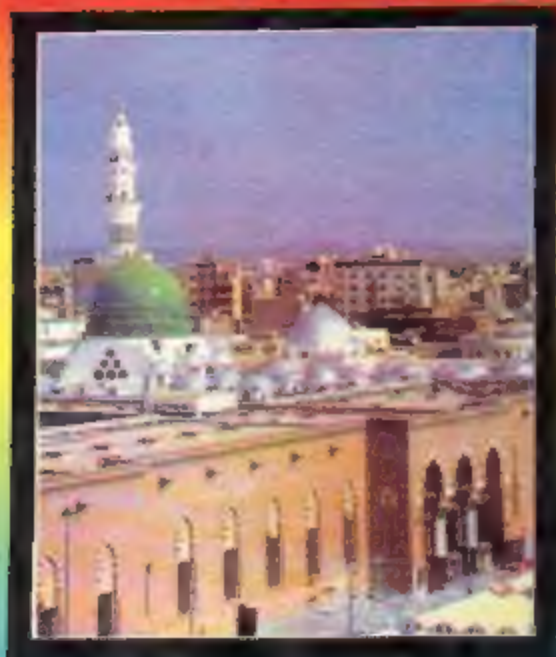


در اثبات حیات باریکات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام و اثبات

آپ حیات



تالیف

نبیہ الحسنہ آبیہ بنی آیات اللہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی

نور اللہ قرۃ العین علیہ السلام

ادارہ تالیفات افسریہ
پیشانی و پشاور
پشاور

در اثبات حیات بابرکات سرور کائنات علیه الصلوة والسلام

احیاء

تألیف

مجتهد الاسلام آیت الله العظمی آیت الله حضرت مولانا محمد قاسم خان لکھوی
نور اللہ مرقدہ استوفی ۱۲۹۴ھ

ادارہ تالیفات اشرفیہ بیرون بریلوٹ
پشاور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
غرض ناشر

بِحَقِّهِ دَعَا وَتَحْقِيقِ عَلَى رَسُولِ الْكَرِيمِ

اُمایعہ

الحمد لله۔ آپ جات ہدیہ کتابت طباعت و ترویج آپ کے
 اصحاب میں ہے اس کتاب کا موضوع بہت اچھا ہے۔

ذمیانہ البین علی اللہ علیہ وسلم

ادریہ اپنے موضوع پر عقل اور مستند کتاب کے اردو قبل ازین تہجائی الیہ
 کے پیش نظر و فکری کا کھنڈن کر چکا ہے اب اس کی افادیت کے پیش نظر
 اس کی جدید کتابت کا اہتمام کیا ہے اور اس کی تصحیح کا بھی جی الامکان پورا
 اہتمام کیا ہے لیکن بھیجی غلط و کاغذی اندیشہ ہے اس لئے قارئین کرام
 سے گزارش ہے کہ اگر کہیں کوئی غلطی نظر سے گزرتی ہو تو اصلاح فرمادیں تاکہ
 آئندہ تیش میں بددلی کرا لی جائے قارئین کرام نے مائی دعو است انشیک
 جس کا یہ دیوبند کی ایضات کو خوب تر شائع کرنے کی فریق ہے۔

محمد اسحاق صاحب

آمین ثم آمین۔

۵ جمادی الاخریٰ ۱۳۱۲ھ

بُحْبُوحَةُ الْإِسْلَامِ آیتِ تَمِینِ آیاتِ اَللّٰہِ حُضْرۃ سَمَوٰنَا مُحَمَّدٌ عَلَیْہِ سَلَامٌ نَاوَلُوہِی نَزَارَ اَللّٰہُ مَرَقَدَہٗ

حضرت ناولوئی ولی الہی

خواجہ علم کے آخری خوشہ چینوں میں تھے ^{۱۳۳۳ھ} میں اکبر کی ولادت ہوئی، مسہارچہ کے قلعہ میں ایک قدیم مردم خیز قصبہ ناولوہ ہے، اسی سدا سے یہ جوہر فرو نکلا جس کے انوار علم نے قیر حویں صدی جبری کے خضف آخر کی ملی، ذہبی ہوا جس کو سورد تا باں بنادیا متسا بہتائی تعلیم دین، دولت میں جا جس کی بکستی تعلیم کے بعد ان کو دیو بند پیدا دیا گیا، یہاں کچھ دنوں مولوی جہاں علی کے مکتب میں پڑھا، پھر اپنے نانا کے پاس مسہارچہ چلے گئے، جو وہاں دیکھ لے، مسہارچہ میں مولوی نواز سے عربی صرف و نحو کا ابتدائی کتا پڑھیں ^{۱۳۳۵ھ} کے آخر میں ان کو حضرت مولانا سلوک علی ناولوئی اپنے ہمراہ دلی لے گئے، وہاں کا بیہ شروع کیا اور دوسری کتا پڑھیں، بعد ازاں انھیں دلی کالج میں داخل کر دیا گیا،

دلی کالج میں داخلہ سے پہلے سو ۱۱۱۱ء تک علی سے منطق و السنہ و کلام کی کتا جو میرزا بدرخان مبارک، صدر، اشک، یازند و غیرہ ان کے مکان پر پڑھ چکے تھے، آخر میں اس وقت دہلی میں حاضر ہوئے جو علوم قرآن و حدیث میں سارے ہندوستان میں مرکزی حیثیت رکھتا تھا، معرفت شاہ ولی اللہ کی مسند علم پر حضرت شاہ عبدالغنی بیدہ عثمانی مولف و فرزند تھے، ان سے علم حدیث کی تحصیل کیا، زیادہ طالب علمی ہی میں ان کی وفات علم و فضل اور فہم و فراست کی شہرت مام ہو گئی تھی۔ حضرت مولانا ناولوئی کے ہمدرد علم و مسند علوم نے زیادہ طالب علمی میں ان کی نہایت علم و فضل، زہد و تقویٰ اور فہم و فراست کی نسبت اپنے شاہات کا ان الفاظ میں اظہار کیا ہے۔ مولوی کو خیالی تھا کہ بھر ماب مولوی محمد اسحاق صاحب کے کوئی شخص ان کی محلہ تمام محنت میں پیدا ہونے والا ہیں ہے، مگر مولوی محمد اسحاق صاحب نے اپنی کمال نگاہ دینداری اور تقویٰ اور صلاح کی سی سے ثابت کر دیا کہ اس ولی کا تعلیم و تربیت کی بدولت مولوی محمد اسحاق صاحب کی مثل اور شخص کو بھی خدا نے پیدا کیا ہے بلکہ چند باتوں میں انہی سے بڑا ہے۔

نہایت تحصیل علم میں جیسے وہ ذات داد مالی دماغی اور فہم و فراست میں معونہ و مشورہ
 تھے ویسے ہی انکی اور خواہشات میں بھی زبان نہایت لعل و کمال تھے ان کو جناب مولوی مظفر علی
 صاحب کا محبت سے تہانج سلسلہ پر بہت زیادہ ماضیہ کر دیا تھا اور عالمی مراد اللہ کے نصیب
 نے ان کے دل کو ایک نہایت عالی مرتبہ کادل بنادیا تھا، خود بھی پابند شریعت و سنت تھے اور
 لوگوں کو بھی پابند مشرعییت و سنت کر کے میں تادم ازاد کو شیش کرتے تھے، ہمیں ہر عالمی
 کی بہت سی کامیابیوں کو فیاں تھا، انہی کی کر شیش سے طلب و دنیا کا تعلیم کے لئے نہایت مفید و
 دیر بند میں قائم ہوا اور ایک نہایت عمدہ مسجد بنائی گئی، علاوہ اس کے دوسرے مقامات میں بھی انکی
 سلیقہ کو شیش سے کمال فائدہ سے قائم ہوئے، وہ کچھ عوامی پیر و مرشد بننے کی فہم کو تھے تھے
 لیکن ہندوستان میں اور خصوصاً اختلاف شمال مغرب میں ہزار ہا آدمی ان کے معتقد تھے اور
 ان کو پناہ پیشہ اور منتقا جانتے تھے۔

تفصیل علم کے بعد مولانا نور علی نے نذیرہ معاشا کے لئے حضرت مولانا احمد علی رشید

سہارنپور میں سے ملحق احمدی دینی میں اپنے لئے تصحیح کتب کا کام اختیار کیا، اس کے نام سے میرا
 حضرت مولانا احمد علی کی لکھائیں پر مبنی بنادی کے آخری چند سپاردوں کا ماسٹری بھی تحریر کیا
 حضرت مولانا صاحب صاحب بنو قریب تھے ہیں۔

جناب مولوی احمد علی صاحب سہارنپور میں اپنے حشیہ احمدی تصحیح بنادی شریف کے پانچ
 چھ سپارے آخر کے باقی تھے مولوی صاحب کے سپرد کیا مولوی صاحب نے اس کو پناہ
 بہت کو بہت دیکھنے والے سمجھیں کہ اس سے بہتر اور کیا ہو سکتا ہے، مولانا نے میں بعض لوگوں نے
 مولوی صاحب کے کمال سے آگاہ نہ تھے جناب مولوی احمد علی صاحب کو بطور دست راست کہا
 تاکہ آپ نے یہ کام کیا آخر کتاب کا ایک نئے آدمی کے سپرد کیا، اس پر مولوی احمد علی صاحب
 نے فرمایا تھا کہ میں دیکھا ہوں ان نہیں ہوں کہ بدوں مجھے بوجھ میں لگے اور مولانا صاحب مولوی صاحب
 کا حشیہ دکھایا، جب لوگوں نے جانا اور وہ جگہ بنادی میں سب جگہ سے مشغول ہے علی الخصوص

چند ذہب و خفیہ کا برملا ہے اقوام سے اور اس جگہ تمام جگہ لے کر اس ذہب و خفیہ کے
کے ہیں ان کی کے جواب لکھے معلوم ہے کہ کتنے عقل و ادب میں کامیاب ہے اس جگہ کہ
لکھ کے لکھیا جاسیے لکھا ہے اور اس جگہ میں یہ لکھا ہے اقوام فکر کوئی بات جیسے
کتاب کے لکھ لینے نہیں ہے نہ لکھی جائے۔

ذہب و خفیہ میں ذہب و خفیہ کے اثبات و تردید کا طریقہ اور
در کیا حدیث کا طریقہ

میں ہے کہ ہم درج ذیل حدیث میں درج ذیل حدیث کے اسے فروغ دینے
کی صورت میں درج ذیل حدیث میں درج ذیل حدیث کے اسے فروغ دینے
حدیث کا ترجمہ ذہب و خفیہ کا یہاں لکھ دیا کافی سمجھا جاتا تھا مگر یہ حدیث کی بات ہے
میں درج ذیل حدیث کے ساتھ یہ تمام لایا گیا تھا کہ ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور

فہمیں ہم سے فہمیں کے حدیث میں درج ذیل حدیث کے اسے فروغ دینے
میں تعجب کہ کتاب کا کام اختیار فرمایا اور یہ کہ اس حدیث میں درج ذیل حدیث کے اسے فروغ دینے
درج ذیل حدیث کے اسے فروغ دینے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور

تواضع اور استغفار
میں درج ذیل حدیث کے اسے فروغ دینے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور
ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور ذہب و خفیہ حدیث کے مطابق نہیں ہے اور

اور کوئی بھی نجات کو قاسم نامی کوئی شخص پر بھروسہ نہ کرتا تھا نہ اس میں حیاں ہونے کا رشتہ تھا
خدا سے خوف نہ ہونے سے تھا۔

پیشوا جی کے لئے قشریف سے گئے واپس کے بعد ملیج جتہانی میر خدیج علی صاحب
لکھنوت گئی۔ پیشوا جی نے ملیج سے وابستہ رہے۔ اسی زمانے میں دوسرا مرتبہ جی کے لئے
چلایا اور اس کے بعد ملیج کا شمار میر خدیج سے تعلق قائم ہو گیا۔ اس دوران میں اس زمانہ میں کاشنکر
بلا جی کی اس فکر میں مسکنی ملازمت کی۔ کچھ پسند نہیں کی، سوانح غلط کے مصنف نے لکھا ہے۔
نہیں کہ معلوم ہے کہ وہ مسکنی ملازمت کی رہا تھا آپ جی کا ساتھ ہر وقت ہے اور کیا کہ اس کا
کونسا نام کیا چوٹی میں سرکار مگر ہرگز کلام میر سے نہیں لکھا گیا، لہذا اس میں وہ خود ہی نے دیکھا ہے
کہ آپ جی اس میں مسکنی ملازمت کی قبول کرنا اپنے اعلیٰ کے عین کسی قدر تھا، مگر قول نہ فرمایا ہے
کہ اس کا کوئی اور ایک سے ایک جہ تک کے علاوہ سے نہ دیکھا ہوئے۔ حالانکہ کلمت حق
میں اس کی خوش نامی اور معروف رہنے اور تعلیم میں مشغول، اور اگر کسی قدر حکم و عدت سے
پہلو لے کر لکھ لیتے تو وہ ایک سا دوسرے کے فائدہ مند داخل کر دیتے :۔

حضرت نازک نے ۱۹ سال کی عمر میں امجدی ۱۲۹۵ھ بمطابق ۱۸۷۹ء کو پٹنہ
وفات کے دن وفات پائی۔ دارالعلوم کے ثانی جانب آپ کا مزار پر دیکھ ہے،
تبریزی مسکن کے مطابق لکھا ہے، یہ جگہ قبرستان چاقی کے نام سے موسوم ہے، یہاں
بہشتی ملائکہ اور صلوات اور دھڑک رہت سے لوگ سوئے خواب ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا يَلِكُ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالصَّلَاةُ وَالشُّكْرُ عَلَى سَيِّدِ
 الْخَلَائِقِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ۔

بعد حمد و صلوٰۃ کے بندہ محمد ان کترین خلقی محمد قاسم مہدی مدنی والدہ پد و من مہدی
 اربعین میں کی پہلائی پس اس کی پریشانی وہ بے سرو سامانی اور اس کے کترین خلقی ہونے پر
 اس کی ناشائستگی اور نادانی گواہ ہے کہ درشتا سال کلام ربانی جو کربیاں نکالت آرات سے
 ترقی ایمانی اور عیانی کی خدمت میں جن کو شرح کلمات حق کی سے شادمانی ہرگز ہر دائر
 ہے چند سال گذرے کہ حسب ایمانے بعض بزرگان واجب الاطاعت شیعوں کے جواب
 کہتے تھے اشرہ تحریر جواب طعن قدک میں منجاب اقریل خیال میں گذرا کہ اگر حکم میراث رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عام اور حدیث لاف توہدات متاثر کننا ہر حدیث کہہ کر موعود
 اور غلط کہا جائے تو یہ دعوئے حیات انسیبی علی اللہ علیہ وسلم کا جو زبان تو خام و خام اہل اسلام
 ہے خود کو دہائی ہو رہے گا ۔ اور اس دعوئے کا منقول ہونا شکوک کے کام آئے گا ۔

الرحمن آپ کی حیات حدیث مذکور کی مصدق اور حدیث مذکور دھوئی حیات کی مؤید
 نظر آئی ۔ اور اس وجہ سے علماء اہل السنۃ کی تقاضیت اور خوش فہمی کا یقین ہوا اگر وقت
 تحریر مذکور استغریٰ کہنے کا اتفاق ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونے میں زندہ ہیں اور مشق
 گوشہ نشینوں اور چوکنوں کے عزت گزین میں جیسے ان کا مال قابل اجر اسے حکم میراث
 نہیں ہیں ہوتا ایسے ہی آپ کا مال بھی محل قریش نہیں بعد اتمام تحریر مذکور چند سال تحریر

خدا کے دی ہوئی بڑی بکاء۔ نظر ثانی کا اتفاق نہیں ہوا مگر اس سبب اپنی سزا میں قبضہ وقت
شریف سراپا کر م وحیات بہم ملے ضیائی واقع میرے شش محمد حیات سے تحریر مذکور کئی یہ جہت
اشیاء کے چھاپنے کا ارادہ کیا اور اس کی تصحیح میرے ذمہ ڈال دی جس سے چار ناچار اس
کاہل کو اصل تحریر کی نظر ثانی ضرور ہوئی چونکہ نظر ثانی بغرض تہذیب و تالیف ہوا کرتا ہے تو اس
نظر ثانی کے بعد بھی جتنے وقت کی بیش درازا شد و جبر نقصان کا اتفاق ہوا جب نظر ثانی کی
ذہنیت تمام مذکور محکمات پر تو بہر من و نفع پیچھے ادا م عقیدہ میں مناسب معلوم ہوا کہ اول تو اس
دعویٰ کو موجب کیا دے۔

دوسرے اعتراض تعارض آیت کریمہ: **اِنَّكَ مَلِكٌ مُّقِیْتُ** اور **اِنَّ اِلٰہَ الْغِیْبِ اِلٰہُ الْحَقِّ** من
تعارض میں احادیث کا ہر ایک دیا جائے۔ یہ کہ اگر اس معنی کو چھوڑ دو مسبق تحریر سابقہ میں
بھی اپنے طویل سے زیادہ اعلیٰ ہو گیا۔ اور اپنے اندازہ سے بڑھ کر معنیوں ذکر کے شائع
و برگ پیچھے ہونے نظر آئے اور کثرت مشاغل یا عیبت رنج و تعب اور ضرر دل کاہل جہا آدم
طلب اس وجہ سے بھی لکھا بھی نہ لکھا۔ اس میں رمضان شریف کا آجانا نہ کہنے کا اور بیان ہو
گیا، طرزی ہنوز اس تقریر کے اتمام کی ذہنیت نہ آئی تھی کہ سامان طبیعی یا مش عزم سفر
رج ہوا۔

آئینوں شوال کو وطن سے رخصت ہو کر گردافتنی راہ بیت اقدس رسیدگی۔ میرے ملے پہنچ کر
جو تقریر مذکور کے ناقص رہ جانے کا ذکر آیا تو محنتی صاحب موصوفت بتا کہ یہ تمام احداث انجام
ہوئے۔ اور یہ (ایا کہ قایم ہوئی پہنچ کر) ہنگامی سفید ہوا چند روز کا قوف ہو پورا
کہہ اور کام کی نہ ہو گا۔ اگر اس عرصہ میں تعاد کر کے میرے گرد و روانہ کیا جائے تو میرے ارمان نہ آئے
کہ چہرہ اشید کر چھاپا نہ کیا چھاپا۔ مگر میراث خد کے جوابوں میں جو کہ جواب تھا وہ بھی نہ لکھا۔
جب وہ اپنے اصرار سے ہاتھ آئے اور ان کے اصرار پر مجھ سے انکار نہ ہو سکا اور وہ لکھا کہ
کتاب مذکور کے چند اجزاء چھپ چکے اور اکی تھ چھپ جانے کے بعد تو نقد میں حرج بھی ہے تو
بہر تقسیم اور کچھ نہ ہو سکی، سو وہ کے کاغذ جو بعض اجاب کے جوابے کرنے کے لئے ساتھ
لایا تھا ساتھ لئے۔ اور کبھی پہنچا تو ہر چند کہ میں روز نیکہ دن پڑا رہنا بڑا۔ مگر کچھ دن بوج
کاہل امر و فرامی گذرے اور کچھ دن جاری کے بہا میں رہا نکال گئے۔

آخر یہ قیام میں طبیعت پر جو مجہ وائل کر ٹھا اور بول تولی پڑا پانچ یا چھ دن میں تمام کیا

مگر یہ ارادہ جو پیشتر سے کنون تھا کہ ہر تمام جس کو میرٹھ روانہ کیئے اندہ نقل ہر من پسینگی صفت
پیر و سرشار دایم اللہ فیہ غنمہ را تھہ کیئے دل کا رہی میں رہا۔ نقل کا اتفاق نہ ہوا نہ روانگی کا
جدہ کی ناچار ہو کر میرٹھ کا بھین مو قوت رکھا ہر با مہر اسے چند در چند ایک بد حضرت پیر و سرشار
ادام اللہ فیہ غنمہ کے کوئی گناہ کر دینا یا لفظ اللہ کسی سے گدار لیسنہ ضروری سمجھا۔ اس سلف
اور اسی مسودہ کا پستارہ باندھ کر جہاز پر چلا ادر محض با ہر خدا و شریک با وجود مگر اسی اور نا کھیا ہی
کے جس کی وجہ سے اپنی رسانی تو درکنار ہر امیوں کی کم کشنی کا بھی اندیشہ تھا دریا پار ہو کر
جدہ پہنچا اور وہاں سے بسواری شتر و درویشی دونوں قبلوں کی تیار ت۔ سے مشرت ہوا۔
بیتہ اللہ زادہ اللہ شرفا و عزتہ الیہ صوم بقیاتہ کا فوات میر تیا۔ اور حضرت پیر و سرشار دایم اللہ
فیہ غنمہ کی قدم پوسی سے رجبہ عالی پایا۔

انگلہ زیارت مطیع انوار سبحانی منسب اسماء بھارتی مودہ فضال ذی الجلال والاکرام
خدم مطیع خاص وہم سر حلقہ خطصال سراپا اخلاص سر لشکر صدیقان با خستہ صوفی شریعت
ذریب اطریقت مذیہ بجات و سید معاویات و مستامیر مغفرت دنیا زندگن بہاد و کلاشت
مستندان ادنیٰ گراں عقدا کے دین و پناہان زیدہ راق، عمدہ دوران سیدنا و مرشدنا و
مولانا الحاج امداد اللہ لڑنال کا سر امداد امن اللہ حسین و اہل اللہ کی زیارت سے جو جنگ نہ
رستخیز شمال خند ہندوستان کے بعد وطن قدیمی تھا و بیون ضلع بہارن خندہ نظر گمر کو چھوڑ کر حکم
الشیات باطنی بعد اقدالامین کہ مغفرت زادہ اللہ شرفا و عزتہ الیہ مقیم ہیں میر و بندہ شرف و حر
ہو ارجہ جیسرستی دین و دنیا ہر کچھ پیش کش نہ کر سکا، ادر اسی سیا مسودہ مذکر کو پیش کر کے رسم
پسینگی بکھایا۔

مگر شکر غیبات کس زبان سے کیئے کہ اسی ہر یہ غفر و کوشیوں فرما کر صلوات اللہ علیہم و علی
ہم و علیٰ اولہم و علیٰ ہمہ اجمعین رہائی سے اس کے بعد اسی کی اہلیان فرمائی، اپنی کم انگلی اند
پنج حاتی کے سبب ہر حقیر برہ کور کے مستی میں تردد تھا رہنے ہو گیا۔ پھر یہ کوئی کہے تو ادر متعجب
ہو تا کہ اسی کی تحقیق بعد فتح الہی مستحق ادر ہے۔

دراں گنگ جوس نقشہ غرضیں آئینہ سہ۔

یہاں کہاں ادر یہ مقامین عالی کہاں یہ سب بس خصال انیس کی نہ انسانی ہے یہاں میں بھی
فصل زبان و دست و تنم و اسطہ غفور مقومین مکنوہ دل و شری منسل ہوں و رہتا ہوں پچھائی سے

مگر پرہیز سروسامانی، دوسری پریشانی دوت پرہیز گواہ ہوتی نکار میں کیا جاتا۔ ہے سر ملانی کا حال دیکھئے تو اسے اپنے گھر میں کوئی عام چرواہا نہ رہنے دینی طرف لگا سکے، نہ اپنے دوسری شوق جو تحصیل میں مڑا سکے اور اس کام سے دل نہ گھبر سکے، نہ گھر میں کوئی کتاب چور پاتا ہو کہ بیسوی چاہا، نہ ایک لپ۔ نہ روپیہ بچے کا یہ صاحب کہ حسب دفعہ ضروریات تحصیل میں یا مصنفہ کی مدد پریشانی کی نسبت پوچھنے تو کچھ نہ پوچھئے۔

ایک دل مرد مقصود پھر مقصود کے لئے ہزار کم موجود ایک بات جو تو کچھ بات لگا ہے۔ پھر کس کس کا حاصل کیسے جو دن کو گزار سکے درد کی پریشانی جاسکے ساری تنہائیوں میں تو ہمیں اور حرائیں کیا تھی۔ رہ جاسکے در صعب نہ اور دوسرے صفت پرور جو جانیئے اور دعا سے جو۔ جیسے۔ تو یہی فعلی در کی ہمت کہیں سے سکے کہ کچھ ہم صلا اور کچھ نہ بچائے یہ نصیب جو تو پھر کیا بات بہت روایت ہے جسے نابھکھروں کو اختیار جاسکے۔ تہوں پس عمل تو معلوم ہے اس سامانی پر یہ نصبت۔

و احبت سطور لغات کی روایت کے نام جو کچھ لکھیں بجا ہے اور ان کی قہمات کی نسبت ہم کہہ سکتے ہیں کہ اس سے پہلے ہی بدترین گھر گوراب۔ بان و دل سے اس بات کا معترف ہے کہ میرے کہہ پریشانی میں گزرتی کل میں انہیں الی دل اور کوئی یقین ہائی تصدیق ہل تھی ہے تو وہ حضرت ارشد برحق امام ائمہ رحمہ اللہ سے متحاب و خوش کا پس ہے۔ لہذا اگر حضرت غلام اللہ نیز کسٹن غزوات جو یہ تیرہ دروں خود قاتی ہے کہ اپنی حق مار سادہ اور ہے و راج میں خلی ہے۔ یہی جسے بھی کہ حضرت پیر مرشد امام ائمہ رحمہ اللہ کے سنانے کی مہموت برحق ہر گرجہ نہ ان نیز تو کھانی سے آج کل و کھین کھلی تو اس صلا میں کی حقیقت و اپنے نزدیک محض ہوئی یوں کوئی مستکر مانے زود جاسکے۔ حکروں کا کام یہی ہے ان فصلاں تقریب اور پریشانی تقریر کا نہایت ہائی ہے۔ سوائی کی مسودہ محققان صیب ہوں سکے زور ہے پیر اکا میں میرا کام ہے تو یہ ہے کہ نصیب ہر ہر گرجہ کی جاسکے۔ سو بیچے ارشاد حضرت جو علم و علم جامع کا کہتے حیاتی و بہائی عالم ربانی مولانا کشید احمد صاحب خلیفہ کثرہ حضرت پیر مرشد امام ائمہ رحمہ اللہ با حلت تحریر و مل رسد افغانی حدیث اسٹیو ہر تیار ہمارا ہدایت تہہ حضرت مجدد عالم پیر مرشد برحق اسکی طرف شیر ہوا کہ تقریر انہاں حیات کسند امجودات کردہ کائنات علی اللہ علیہ وسلم کہ ہر کشیدہ سے جدا کر کے جدا نام رکھ کر بیچے سوائی نظر کہ یہ تقریر آں بہت زیادت علامہ

موجودات غیر حقیقی اور افضل الصلوات و تسلیات ہے۔ وہ سرے اسی اثبات سے اسی مردہ
 ملک کو امید زندگی کی یاد دلاتی ہے۔ مہذبہ انسانی کو حیات عاصیہ موصوفہ گو۔ اس باہر کی متعاشی
 جو سفر اول غائب معلوم ہو کر اس سفر دوم آب حیات رک جاتی ہے۔

ہاں میں، ظہن کو تم، طہیلا، اند، شہرانی کا شروع کو سرے کے گویا کچھ اندھی پڑے تو اسے گوا
 عالم دوم سرور عالم علیٰ اذہیبہ و سر پر خستہ کمر پہنا دیکھئے تاکہ تہذیب و تمدن دونوں جہاد کا ہوا۔
 مرد میں تہذیب پڑے غنیمت ہے کیونکہ اس دیکھنے سے اس کو خود رجوع کو مدد ملے اور اسے جس جہاد
 سرختر تا جہاد قرآن و حدیث امام راستہ و صداقت پر جس جہاد ہے اور پیروی کی اس کے
 سن ہے کہ مستحقانِ ریاست کا مدیہ متورہ کو طوطا ہے۔ ان کے ہر کاپ من نہار قرآن کی
 یہ شکرت مت بھی روادار ہونے والا ہے۔

سہ لازم ہیں ہے کہ مطلب کی باتیں کیئے سو اتنی تو اکثری باصفا کی مدد مستوی پر چلی
 ہے کہ باجماع اہل نفس و عقل و شہادت عقل و نقل کی حکم احکام مذہبی سے عقل اور صلاح و حکم سے
 ملانی نہیں ہے یہ کوئی حکم نہیں کہ اس کے لئے کوئی غنت و اس کی ذرا کی دیکھ صفت و حکمت
 مذہب جو کہ اس رسالہ میں یہی باتوں کی تفصیل کی گئی ہے تو نقد ایسا ہی پرستہ کیا جاتا ہے
 و جماع اہل عقل و نفس کو معلوم ہے باجماع اہل عقل و شہادت عقل پر مگر متورہ مسرور کہ تمام عقل
 و حکم و کواحد اکتوا۔ لہذا عقل ہے۔ یہی خداوند عقل و شہادت عقل و شہادت عقل پرستہ ہی
 چھ یقیناً ہے اکتا ب و یکتا ہے۔ نقد حکم کو عقل پرستہ ہے و کواحد یکتا ب و یکتا
 چھٹا۔ اہل انصاف کے لئے اس باہر کی دیکھ کئی و تابعداری ہی جسہ و حالت اور شہادت
 کی ہے کہ سولہ جہاد و علامت ذہنی و شہادت عقل و معلوم ہوتا ہے کہ نقد حکم و حکم سے جو
 حکم انفرجہ یا بجا آتا ہے ہم نسبت حکم و یقیناً حکم و ترغیب و ادب ہے لیکن یہ حکم و یقیناً کی حقیقت
 شرعاً طلب ہے۔ اس کے گزشتہ ہے کہ کوئی صفت کی موصوفہ کی بات ہوئی ہے کہ کوئی
 میں باجماع اہل عقل و شہادت عقل و شہادت عقل ہے وہ موصوفہ کی صفت کا علم و جہاد
 اور وہ صفت اس موصوفہ کے لئے معلوم۔ حقیقی مگر جسہ و موصوفہ جو عقل و شہادت کے باجماع طلب
 صفت و موصوفہ کو حکم و حکم و حکم و حکم ہے کہ عقل و شہادت و یقیناً نسبت و یقیناً نسبت و یقیناً نسبت
 مگر یہ صفت و موصوفہ اور تہذیب و شہادت و یقیناً نسبت و یقیناً نسبت و یقیناً نسبت
 یہی فرق سے متورہ ہے حکم و حکم سے حکم و حکم کو حدیث کیئے اور اس میں ہی سے نسبت و یقیناً

ضرور ہے۔ ایسے ہی تعلق اوقات عقود معرفت تعلق اوقات عقود کی حاجت ہے۔ مثلاً مکروہ غیر کے نکاح کی حرمت اس کے نکاح پر مشغول ہے اور نکاح اس کی علت ہے۔ اور نکاح ایک نسب اور اخلاق ہے۔ انسانی زوجین اور انکی سبب سے اپنے تعلق میں ان دونوں کے تعلق کا نکاح ہے۔ سو اگر کہیں حرمت زوجہ نکاح ہوگی تو نکاح پہلے ہوگا اور سب نکاح ہوا تو انکے کا وجود و نبوی انسانی حیات خود ثابت ہو جائے گا۔ لیکن چونکہ عقد کو اعتقاد لازم بلکہ اصل مقصد ہے تو جب عقد کے لئے حاکمین کی ضرورت ہے۔ ایسے اعتقاد کفایت دہی متقدیرین انکی معتود علیہ اور معتود پر کی حاجت ہے۔ لہذا جزا القیاس حکم نسبتہ اولی کے لئے معرفت متقدیرین ضرور کا ہے بلکہ بد غور۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ عقود ہی اصل مقصد و اعتقاد ہے اور اعتقاد بذات خود حرمت ہے۔ (متقدیرین کی حرمت ہے۔ مگر چونکہ اعتقاد بذات عقد ممکن نہیں اور عقد بذات خود متقدیرین معتود علیہ ہے جو دعائے استغفار میں تو انکی حاجت ہے۔) حاکمین کی حاجت ہوتی ہے کہ استحقاق حرمت پر ریت کی جانب منتقل ہوتا ہے۔ جن استحقاق حقوق جاریہ انکی مانع در ذل کی جانب منتقل نہیں ہوتا کیونکہ قوام اصل مقصد و انکی انتظام متقدیرین کے ساتھ ہے اور متقدیرین میں سے معتود علیہ ہر حال منتقل اور متقدیرین ہی ہوتا ہے۔

اور ایسی وجہ سے اس کا تصور نہ ہوتا جو عدم قول پر عدم ثانی موجب عدم حرمت اعتقاد و باعث نزاع اعتقاد ہوتا ہے اور معتود ہی انکی نہیں ہوجا رہی ہے تو اعتقاد ہی سے ہے تو اعتقاد ہی سے ہے۔ اور اگر معتود میں سے ہے تو در صورت نہ ہونے کے سبب انکے میں شرا ایک مضمون لگی ہے جس کی بنیاد افراط و تفریط اور اس وجہ سے اس کے ہلاک اور قاتل قبل نیست عالم سبب میں کوئی صورت نہیں اور اس کی وجہ سے عدم اعتقاد معتود نہیں بلکہ چونکہ سبب و قیاسی اعتبار سے معتود میں سے ہوتے ہیں انکی اس کا وجود صحیح زمان میں ان واحد میں تصور متصل ہو سکتا ہے تو اعتقاد دینا بھی ذلت معتود ہے اور ہر صورت حاکمین موجب انتظامی حقہ اعتقاد نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اعتقاد اپنے عدالت میں حقدارین کا نکاح ہے اپنی تمام اس کا محتاج نہیں ہوتا ہے تو فقط متقدیرین کا محتاج ہے چنانچہ رشتہ دہن کے اعتقاد سے کہ ہر ہے۔ بلکہ یہ ممکن کہ اعتقاد میں لائق حکم مطلوب ہوتا ہے ہر جب حاکمین

ہی نہیں تو ایک کی یکسویت ہوگی اور کئی کئی گنا تو اس کا جواب آتی تو یہ ہے کہ کھجور
 میں حیثیت ہوا ہے یقیناً کسی ایک کے متعلق ہے۔ وہ صورت نہ اٹھ جائے کہ اس وقت بدل
 جانے کی کھجور بدلتی ہے اس واسطے اپنے سوانح میں انتقالی ایک کھجور سے دوسرے
 بہ تدریج ایک انسانی مشنری کا بننے کے قائم مقام اور اس کا نائب ہو جاتا اور بالآخر اس کا
 مشنری کے قائم مقام اور اس کا نائب بن جاتا کہ وہ ایک اصل حسی اتحاد ہے جو جہانگیر
 مخالف ہو تو حاکمین میں سے ایک کامر جاتا اور اس کے اوٹوں کا اس کے قائم مقام ہو
 جاتا ہے مخالف اتحاد و ہر گاہ حاکمین میں سے کسی کی موت کے سبب انھیں حشر و فتنہ
 مستور ہو۔ یہ دانی الہامی حاکمین کی آپس میں نیابت کا تصور لازم ہے نہ دارشاهی مافیہ
 کے نیابت و لازم دوسرے۔ اہل اس قدر اصرار ہے۔ اور کھجور ایک متعلقہ مشنری ہے۔ یہ ہے
 بلکہ کہ یہ وحدت و حق میں منتہی کی حاجت ہے کہ کھجور کا یہ اتحاد باقی کھجور کے ساتھ ہے کہ
 ایک نادر سیدہ والوں کی حاجت ہوتی ہے اور وحدت کی حاجت ہوتی ہے۔ یہی حاجت
 جس اس صورت پر ہے۔ اتحاد و بیچ کر حاکمین میں سے کوئی نہ رہا ہے تو جیسوہ دوسرے
 حاکم کے قائم مقام ہوا تھا وراثت اس کا قائم مقام ہو جانے کا اس کی حساب سے
 قائم مقام کا قائم مقام کہہ نہ گا۔ اگر نہ ملے تو اس کے لئے یہ تاقی اس مشنری کے
 پس یہ پیش کے مطابق ہی باعث الشرح تاخیری ہوتے مگر اس حشر و فتنہ کے باعث
 اس بات کو ہمیں ختم کر کے غرضی و غیر زیر قلم ہے۔

اسی بیچ و حق پر جسے استقرآن واحد ہی موجود ہو سکتی ہے اور اس وجہ سے فقہ
 بیچ و یحییٰ بیچ و حق و وحدت و وحدت متصور ہے۔ مگر منافع اور اس کے ثابت و مستحق ہیں جو
 بکھریں وجہ کہ جیسے ابدال و ذی ابدال مکان پر منطبق ہو سکتی ہیں۔ حرکات زانیہ پر
 منطبق ہو سکتی ہیں۔ منافع جو اقسام حرکات پر زائد کے جہد کے ساتھ تہجد ہوتے ہیں
 جاتے ہیں اور ان کا جہد اپنی تعبیر میں نادر کا منافع ہے۔ ان واحد میں جس میں ہر مکان
 جو منقاد و اجارہ و ذل و مہر و حضور جو کہ شیش شیش منافع و اتحاد کی تہجد ہو جاتا ہے۔ کیونکہ
 منافع اشیا تہجد و ہیں۔ ہر کی دفعہ واحد و موجود ہیں جو سکتے اور قبل و بعد منظرین منافع
 کی کئی صورت ہیں۔

بانی راہ مستم بہ سبب میں اہل بات کا درم ہوا تا سہ اگر چہ انہی ہر ایک منقاد

کی دیسیں گاں اور کئی برسوں کی قیدی وجہ ہے کہ احباب اور پند ناظم ع کتاب کو لازم ہے۔ در سوئے کتاب کے حاتم ایس میں سے کسی قسم کی یہ درد و حال طرہیں تہ و سر دھج اور دشمنی کے اور احوال نا تیب اور صریح آفتاب میں نشان افتاد ہے۔ در دشمنی عویث بھی اگرچہ لازم اور بھی پر لازم وجود جاری تھا تاہم قوت قہا ہیں۔ موصوفان امنہ تہ مدکر ہما سے ہر ہر امر و احوالات سے۔ علامتی الفاظ میں سے ایسے اسباب میں قبیح حقیقت مغرض نفس حاتم۔ نظر ہو تو ر حاتم مائیے اور

ماہل کو قہا میں۔۔۔ نفس در محض و محسوس مغرب کو قہا میں۔ یہ کاغذ دل نہ ہوتا ہے۔۔۔ نفس در محسوس قہا میں اور نہ نفس کا۔ مگر قہا میں۔ نفس یہ قہا میں۔ در وہ ان دور و گدات کو نہ ہم ہوتے ہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ ماہل کو قہا میں در محسوس کو قہا میں یا ضرورت ہے۔ در وہ حاتم اور انقطاع کی میر کوئی حوث ہیں کہ مگر برقیست و قہا میں جو یا قہا میں کی حالت ہے سر بہ ردوں قہا میں اور در وہ ہیں اگرچہ قہا میں اور نہ در وہ۔ قہا میں جو یا قہا میں ہے اور نہ۔ قہا میں میں تو ہر با حوث کیلئے کوئی نہ کوئی با حوث چاہیے کہ جس میں یہ قہا میں بالذات ہوگا۔ در جس میں یہ قہا میں۔ بہت جوں وہ حقیقت ماہل و محسوس ہیں۔ اس فعل و افعال حرم جو تہ و باہر سے قہا میں۔ بہت ہوتی۔ مگر در وہ قہا میں۔ در وہ کو لازم ہیں تو قہا میں سے قہا میں در محسوس ہوتا مغرض معارف ہے۔ منتہا در محسوس جس کو قہا میں آتا ہے چاہیے۔ قہا میں وں۔ مگر یہ تو در وہ ہر طرف سے نسبت زہی کے قہا میں افتاد ہے ایسے ہی ملک میں مشہور و معروف ہے بہت اور بعض معارف ہیں ملک میں۔ اب ملک جس کو قہا میں ملک کہیے۔ بہت رات کین کے ساتھ لازم ہے مگرچہ در وہ قہا میں افتاد ہیں ہے۔ بہت ملک کے بعد۔ قہا میں سے ہے قہا میں ہر کئے اور کیونکر ہر کئے میں ہی بہت منتہا ہوتا ہے۔ ایسے ہی ملک بھی مشہور و معروف ملک میں۔ بہت ملک متعلق میں ہو سکتے ہیں کہ در علت ہے۔ در وہ معارف اور ایک ہر کیا قہا میں ہے حرم و قہا میں ہر کئے کے قہا میں در وہ کا فعل ہوگا۔ اس لئے قہا میں ملک میں مشہور و معروف ملک میں۔ بہت ملک پر لازم و رات کر سے گا در وہ۔ در وہ معارف ہوتا ہے گا یا معارف کی حاتم حرم کا حاتم۔ ایک گا۔

معارف معارف اور قہا میں قہا میں۔۔۔ معارف قہا میں حاتم کے رایت و ایک ہاں ہے اس سے کہ علت کسی کے قہا میں لازم کا نام سے۔ مگر ملک معارف کی جانب متعلق ہو۔ در معارف کی کے قہا میں

مخلوق کا نام ہے۔ باری تعالیٰ کو وہ کسی سے مشغول ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ عرفی مخلوق ہی
 صورت میں وہی ظنی نام ہے باری تعالیٰ کو کامل سے محاورہ ہوا ہے اور اس کے ساتھ نام
 ہے اور اس کے حق میں لازم ذات ہے اور باری تعالیٰ کو مقبول پر واقع ہوا ہے۔ اگر
 کوئی علت مانع تھا کہ ہے تو لازم وجود ہے اور اگر متکبر ہو سکتا ہے تو اس کے
 حق میں عرفی مخلوق ہے اور جب عرفی مخلوق بجز عرف لازم ہے اس سے عام نہیں ہو
 سکتا۔ یہاں وحدت شخص ہے فرد اور وہی وحدت شخص ہوگا۔ یہاں وحدت تو اس کے
 خود اس کی وحدت ظنی ہوگی مگر چونکہ ایک ہی مشہور لغز عرفی مقبول ہے تو ایک ہی
 جانب قوت استیوار و قہر و غلبہ ضرور ہے۔ سو یہ قوت و استیوار و غلبہ ہی ملک ایک ہی
 دار، ملک ہوگا اور یہ قوت لازم ہوگی چاہئے چنانچہ ایک و پنج ہو چکا ہے
 در اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ کسب ملک نقد استیوار نقص ہے اور اسباب موجود
 مسریح اور کشور اور اجارہ و جیسہ اور میراث اسباب معمولی ہیں اسباب ملک
 وراثت ہیں۔ ان میں وجہ کہ یہ اسباب ذریعہ حصول دار ہیں ذریعہ حصول ملک ہے ان
 اسباب کو بھی اسباب ملک کہہ دیتے ہیں۔

بالجواب جرم باع الاصل میں جیسے اول دفعہ و جیسے قسیمی و استیوار ملک جو متعلق
 ہے وجہ قسیمی ملک جو متعلق ہے۔ چنانچہ بائع کے و قسیمی کا واجب ہونا اور مشتری
 کو قبل الفسخ بیع کا متوجع ہونا عقلی حائز ہوتا ہے تو اس کی جانب مشیر ہے کہ قبل الفسخ بیع کی
 مخالفت نہ کثرت و پارسی متفرع ہو اور نہ یہی وجہ ہوئی کہ عقبا سے حصصہ استیوار
 کفار کو قریب ملک ہی اسلیم اور موجب ملک کفار قریب ہتے ہیں۔ اور ہر داسب کے لئے
 انشیدار و دشمنی ضرور ہوتا ہے ہیں اگر داسب مذکور اسباب ملک جو متعلق ہوتے تو بائع
 کے و قسیمی واجب نہ ہوتی۔ البتہ اگر کوئی امتداد ممانعت عند الشفرت متوجع ہوتی
 اور مشتری کو قبل الفسخ بیع متوجع رہتی اگر جوتی بھی تو سب اقتضا سے کثرت و بائع
 ہی ہوتی۔ علیٰ ہذا الفیاض غیبت کفار اور ان کے استیوار کو غصب کہتے موجب ملک کفار
 اور مزاج ملک ہی اسلیم نہ کہتے اور ہر داسب کو ان کے نزدیک اختیار استر و اور جتنا
 کبر کچھ و ضرور چکے ہیں ملک کے لئے موجب بالذات ہو تو پھر ان ملک کی کوئی محدث ذاتی
 ان ملک بالذات علی تصرف ہوتی تو یہی ہی ہو سکتا تھا۔ اسی صورت میں لئے موجب کا

جیسے وہ پہلے کہ حقیقت تو اس کی اپنی فہم آفتاب ہے اور آفتاب کے حق میں صلت راقی اور
 رقی کے حق میں با رقی ہے اور پھر دوسری کہ کبھی کبھی خاصات رقی کہنے کی مثلہ ای ہے یہ ای کا یہ ہم
 نہیں چاہتے دوسرے جیسے رقی کے حق میں یا فہم رقی کے لازم وجود خارجی ہے۔

یا محتسب اور وجود کے بعد کا فخر اقلہ کو کہ آفتاب کے حق میں بھی لازم وجود

خارجی ہے اور اگر اس میں نہیں اسنی پر یہ شرط ہادی اشتقاق ایک دوسرے پر محمول
 ہوتا ہے اور ایک کا خارجی میں موجود وہی اسی کلیت سے جزئیات تک نہیں دوسرے کے
 امتداد پر موقوف ہے تو وہی شرط ایک دوسرے کے لازم وجود خارجی ہوں گے اور نیز
 بعد تدریج صفت تدریج منقطع کے کما صفت ذاتی سے مخلوق کو ہر جو دوسرا نام بلکہ دوسری حقیقت
 پیدا کرتی ہے۔ اس حقیقت کا حاصل کر کے ہر مدد دوس کا لازم وجود خارجی کہیں گے۔ پر

مردان حق مشناس ایک کس حق میں نقطہ دوسرے کی صفت ذاتی لازم با بیت کا لازم
 وجود خارجی کہیں گے۔ ان محمود کو محمود کے حق میں لازم با بیت کہیں تو عجیب بھی نہیں بلکہ سترچ
 کیونکہ ہر ایک کی صفت ذاتی کو اس حقیقت کا حاصل کی قیام و قوام میں داخل ہے۔ بالخصوص لازم با بیت
 اسی صفت کو کہتے ہیں۔ جس کے تحقق میں نقطہ با بیت کی تنہا کافی ہو۔ اس اور کی تعداد امانت یا
 اختلاط و ارتقاء کی حاجت ہو۔ سو یہ بجز دو حالت ذاتیہ کے اور بھی کو میسر نہیں اور ہوا

بظہر اگر جو سترچ تو لازم وجود خارجی ہوتے ہیں اور میرے خیال میں اوصاف سر اخیر میں
 سے اگر کوئی وصف ایسا ہو جو صرف کو لازم ہے تو اس کو لازم وجود خارجی ہے لازم کے ساتھ

خارجی میں موجود ہے۔ ان سبیل اور ان کی نثر ہے یہ نہیں کہ وہ خارجی میں ہے تو یہ وہی
 میں ہے۔ وہ لازم بھی کہا ہوا اور ان اوصاف میں بھی مثل انصاف بیان دوسروں کی طرف سے

عروسی و تہ کی ہے۔ شفا آصف پر فہمیت زمین کی طرف سے ملتی ہوتی ہے اور زمین پر
 حقیقت صمان سے آتی ہے اور اصل فہمیت زمین کے ساتھ واصل حقیقت آسمان کے

ساتھ قائم ہے مگر چونکہ کمال طاقت یہ ارمان تہ کی محسوس نہیں ہوتے تو قبل تہ کی
 ان کے ساتھ کوئی نام تجرید دیا گیا جیسے دوسرے قبل تہ کی اور خدا دے استنطاق قیام فہمیت

اور ان اوصاف حقیقت با سلسلہ ترتیب جو چاہا اور ان اوصاف کے عروسی میں جو دوسروں کی
 صفت نہ تھا تو ضرورت ہے اس کی وجہ بھی معلوم ہو جاتی۔ بالخصوص لازم وجود خارجی وصف

انہی ہونا ہے جو مدد کرنا با بیت سے اس طرف تہ کی ہوتا ہے۔ یہی بات کہ اسطرح

[illegible]

حقیقی جو۔ عام ہے کہ واسطی اثبوت پر واسطی دعوئی اگر واسطی دعوئی ہے جب تو
حالت بیان کی نہیں اس واسطی اثبوت ہے تو اس کی وجہ ہے کہ واسطی اثبوت کہ دونوں
قبیلہ کو گردہ خدمت گزار واسطی اسروں چوتھی ہیں لیکن وہ فعلیہ سے کہتی ہیں کہ اس واسطی
فی حدود میں چلے ہو گا۔ چنانچہ لیکن حقیقی لہجہ پر ان واسطی لہجہ ہے کہ اس واسطی لہجہ اس
کی حقیقی آگے بھی آئے گی۔

اس صورت میں کہ فیہم یا تحریریں اس کا قوت تک ذلکہ اور حیات میں کوئی واسطی
پیدا کرے۔ بالذات ان دونوں میں عقد لازم ہے۔ وہ کہہ ہے واسطی یہ بھی ظاہر ہے کہ
ذات کا لقب یعنی ہم ضروری کر دے اس بات کو حقیقی نہیں کہ اس پر ہی جو اس کے ذلکہ اور اس
ظہر کی جسم کر دی سب کے سب سمجھ ہوتے اور عمدہ طاقت لازم ذاتی کہ یہ ہے کہ لازم
رہا بالذات ان میں واسطی لازم وہ لازم ثابت کی ہو کہ ہے لازم دلوں میں ہوتا کیونکہ لازم
ہمہ بشرہ اسروں اس لازم ہر سمجھ میں کہ واسطی اثبوت کہتے ہیں بشرطہ کہ اس صورت میں
ذات لازم ہے اسروں اس ذلکہ لازم پر ذلک بھی ذکر ہے کہ جو یہ کہیے کہ عقد ذات مزید
کے قسٹہ کو لازم کہ قسٹہ لازم ہے یا عقد ذات مزید ہی ذات لازم کے قسٹہ کو لازم یا لازم
لازم ہے۔ سو ظاہر ہے کہ یہ بات حیات صفہ اور قوت تک میں سمجھ رہے ہیں کہ اس آفتاب
اس ظہر میں نہیں اس پر بھی ظاہر ہے کہ لازم ثابت کو کوئی رسم نہیں پہنچا لازم نہ تھا کہ یہ لازم
اچھ کر کہ لازم چلے جو پہنچے لیکن حقیقی حقیقی نہ تھا کہ یہ نہ تھا کہ اس کے باوجود اس کے لازم میں نہ تھا
ہیں۔ لازم حقیقی وہ لازم ثابت ہے، اس پر لازم ثابت فی حقیقت اس بطور لازم اس کے لازم
ہر کہ ہے لازم کا احتمال یہاں خیال حال ہے کہ یہ کہ نظر میں اسانی کو پہلے معلوم ہو چکا ہے۔
کہاں لواحد لا تعد وعندہ الا لواحد کذاب لا یعد الا لواحد لا
حق، لواحد والاقل تکلیف الا انسان باقی رہے لازم واحد باقی وہ باقی
عام ہوتے ہیں کہ ہم ہی ہوتے ہیں کہ لازم ضرور لازم کے حق میں وصف بالضرر
شہرہ اور لازم اس کے حق میں صورت بالضرر کہ لازم صورت بالذات کہ لازم جو
اس کا وصف بالضرر ہے اپنے صورت بالذات کہ لازم ہر کہ بکھر رہا اس کی صورت
میں لازم لازم فی حق قوت تک اس صورت لازم فی حق ذات آفتاب سے بد جہانی
میں کہ کہ قوت تک اور حیات میں احتمال نہ تھا کہ نہیں اور نہ اس آفتاب میں اس کا ممکن ہے

اور نیز قوت تنگ کی دلالت وجود حیات پر نور کی دلالت سے جو آفتاب پر کرتا ہے بعد از ان کہ
 کہ جوئی کی کونکھ میں سوجیات کے کی اور چیز سے جو قوت تنگ تصور میں اور ہر مذکر کا وجود
 کچھ آفتاب کی بر شمس نہیں ممکن ہے کہ کوئی اور چیز جو اور بھی ظاہر ہے کہ جسے قوت تنگ موجب
 تسادی و مردم لائی حیات پر ہے شبہ و شبہ دلالت کرتی ہے ایسے ہی ممکنیت حوال
 اور ممکنیت زراعت اور سلامت بعد اہل علوم و وجود قوت تنگ پر دلالت کرتی ہے۔ یعنی جہاں
 بھی مثال علوم میں ممکنیت و ممکنیت مظہر قوت مظہر و ممکنیت و ممکنیت مظہر یعنی جیسے
 کسی شخص خاص کی طرف مفات، جو قوت خاصہ من و شخص خاص پر دلالت کرتی ہے عرق پر جو علم
 مذکور سے وجود حیات پر استدلال کرنا ہے آفتاب پر استدلال کرنے سے بڑھتا ہوا ہے،
 یا ہی بجز آفتاب کی دلالت بعد میں ظہور اور لازم حیات کی عدم و حاصل ہی خالی کو دیکھ
 کر کوئی یہ دھوکا نہ کھائے کہ آفتاب کی صورت و حالت تمام حیات سے بڑھتا ہوا ہے اس
 وجہ سے کہ عدم و حیات کا حاصل فقط اتنا ہے کہ نور کی اطلاع پر کہی کہ جو جاتی ہے اور لازم
 حیات پر کوئی کوئی مطلع ہو سکے لیکن اطلاع لازم عام بڑا خاص دار استدلال اطلاع خود پر
 ہے اطلاع لازم پر نہیں سوائے کا حاصل پھر ہی معلوم ہوگا کہ اطلاع لازم حیات کی اطلاع کے
 بعد لازم حیات کیا ضرورت ہے اور لازم وجود میں گرہ پڑتی ہے تو ساری جہتی ہے کیونکہ لازم حیات
 میں نور است لازم قوت لازم و نور علی کر کاں ہو یا تہی کی اور واسطہ حیات
 نہیں ہوتی اور لازم وجود میں ہے واسطہ کام میں چلتا اور یہ بھی جانتے والے جانتے ہوں گے
 کہ نظریات ہی کا نام ہے کہ کوئی واسطہ فی علم ہی میں نہیں ہو، غرض یہاں انکی بکا نب آفتاب
 لازم کی ہر ہے تو وہ انکی بکا نب حیات لازم کدہر ہے لیکن کدہر لازم ایسا قہر ہے کہ اس کے
 قہر کا کچھ وجہ اور صفت نیست حاصل ہونے سے کدہر ہونے کو لے گئے ہے اور کدہر لازم ہر کدہر
 ہی پہنچنے پر ہی لازم کہ صفت نیست ہر چیز کی۔ لازم لازم لایں حیات و نور قوت ذکرنا نیست اور حیات
 تمام آفتاب کی تعبیر کی ہے و نور کدہر کدہر ہے ثبات حیات پر استدلال کہ اطلاع آفتاب پر وجود آفتاب
 استدلال کرنے سے آفتاب جو کدہر ان کی بات مسلم کہ امور کدہر کدہر سے وجود حیات پر
 استدلال کرنا استدلال کی ہے اور ان استدلال سے وضع آفتاب سے وضع عدم کو دریافت
 کیا جاتا ہے۔ ہر باطن خلق میں ممکن و بہرہ کی ہے کہ وضع کمال ہی مقام میں ہوتی۔ ہر وہ
 یہ کہ امور نکات میں سے اسباب کے احوال میں میراث کا دھوا ہنوز عمل فرما ہے فیہ ہی

کو تسلیم نہیں کرتے۔ بعد ازاں توحید، بسبب اس کے ان کی حیات کو ثابت کرنے میں مصداقہ علیٰ الصلوٰۃ ہے کیونکہ حیات و وجود اصل غرضِ اتمات حیات سے صحیح حریثہ لا نمود و حکم حیات لا نمود تھا۔ پھر حیاتِ حریثہ نکدہ پا کے دیکھو اسے حیات ثابت ہونے لگی تو لفظ تم ہو چکا۔

تیسرے یہ کہ کائنات اجمالیہ انبیاء علیہ السلام استقامت حیات پر دلالت نہیں کرتا اگرچہ دعوہ نکدہ پیر و پیر کے لئے روح کو برسر سے کچھ تعلق نہ ہے اور انھیں کمالی جو کھانے اور پینے کے لئے پھر پھر کسٹھ روح و بدن میں وہی علامتِ سابقہ عود کرتے تب بھی ہر جہت میں کچھ فائدہ دیتا رہتا ہے۔ لیکن اس صورت میں نہ نکاح قائم رہے گا نہ حکم مومن باقی رہے گی بلکہ یہ تعلق کمالی و قبیل حیاتِ خودی ہو گا غرض انی کتابِ ہدایہ سے یہی حیات حاصل ہوئی ہو گی یہ کہ یہ حیات ہے آخر حصولِ حیاتِ خودی میں بھی تقدم و تاخر نسیم نبوت ہے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے پہلا قرعہ تھا حدیثوں میں مصرع ہے انا جنوں خدوئوں کے ساتھ تھا خدوئہ یہ ہے کہ وہ

علامہ متھدین سے حرمت نکاح ازواج مطہرات کے نہ ہونے کی بات ہو سکتی ہو سکتی ہے۔ حیاتِ نبوی کا غرض نہیں بھی یہی وجہ ہوئی کہ مشکوٰۃ نبوی فیہ غرضِ خودی یا کے نکاح کو علت سے لے کر خلف تک سب نے جائز رکھا ہے۔ اگر علتِ محضیت نکاح حیاتِ جزئی ہوئی نہ ہو، یہ کی ہی کی خصوصیت تھی غرض یہاں غیر مدح و ثناء پروردگار کا نکاح اقبیوں کو حرم ہو گا

یہ چاند خدوئہ سے جو نہ گور ہوئے انیہ سے ہیں خدوئہ تو نبیوں استدلال کو محض کرتا ہے باقی تیر باقی ایک ایک استدلال کو محض کرتے ہیں علامہ و بریں پانچواں ایک مصداقہ موجود ہے وہ ہے کہ علامہ و بریں کی وفات و آپ کا انتقال ہزاروں سال پہلے آسمانوں سے دیکھا۔ دوسرے جناب ہادی عریمہ خور، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صاحب کو کہ فرماتے ہیں: اناک مت و اناک مت متشوق جس کے یہ منی ہیں کو تم بھی مرے دے جو اس وقت بھی مرے دے چکے۔ پھر جب جناب ہادی عریمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی خبر دی۔ افسوس ہزاروں کے سامنے آپ کا انتقال ہو چکا ہو۔ متواتر فرماتے ہیں قرآن پر فرشتہ آتی ہیں کہ آپ مدینہ منورہ میں مدون ہیں تو پھر آپ کا نہ ہو سونا کیوں کہ مسلم ہو

سکتے ہیں۔ ان لوگوں کے لئے جو خدا سے لگا رہیں اور اگر کوئی دلیل دے کہ ہر آدمی اس سے آپ
 کی حیات ثابت ہو جائے تو ہم کو تو اس کے لئے قیام کی قسم ہے کہ کیا ہو سکے۔ اب اگر آپ کی حیات
 مسلم ہو کر رہے گی تو آپ کا انتقال حسب فرمودہ خداوندی ہر آدمی کے لئے آگے ہو جائے گا
 دیکھ لیا اور ان کے واسطے سے ہر کوئی سوچ لے گی، یہاں حیات کو یا تو حیات ثابت کیا جائے گا
 یا اس حیات کے بعد کیا جائے گا اگر نہ ہو کہ یہ وہی خداوندی قیام ہے جس کا صاحب
 خدا نہیں ہے کہ کوئی فرق نہ ہو کہ وہ کہہ دے کہ یہ کہہ کر جو ان کے واسطے قیام کے واسطے
 دیکھ لیا اور ان کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 کیا جائے گا۔ ہر آدمی کو دیکھ لیا جائے گا۔ ہر آدمی کو دیکھ لیا جائے گا۔ ہر آدمی کو دیکھ لیا جائے گا۔
 فرق اصل میں تو یہ ہے کہ حیات میں میرے لئے خدا کی توفیق ہو کہ وہ جس کی حیات
 ہر آدمی حیات دیکھ لیا اور ان کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 شہداء اور حیات کا فرق دیکھ لیا اور ان کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر

اور آج نہیں جانتے کہ ہر آدمی
 فرق ہے یا نہیں حیات دیکھ لیا اور ان کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 ہے اس کے بڑے بڑے ان حیات کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 اول خدا کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 یہ استدلال ہے کہ اگر خداوندی قیام ہے تو یہ قیام ہے کہ ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 میں بھی استدلال ہے کہ اگر خداوندی قیام ہے تو یہ قیام ہے کہ ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر

خدا کی حیات ہے۔
 دیکھ لیا اور ان کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 کہ یہ قیام ہے کہ ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر
 دیکھ لیا اور ان کے واسطے سے ہر آدمی سوچ لے گا اس میں اختلاف یا تہلکہ قیام کے واسطے حیات پر

یعنی پھر قیامت میں ملے۔ دوسرے حصے کتاب کو کہتے ہیں کہ کتاب کی تعداد دینار کے بچے کے سوا کر
اس کو بچان لیستہ اور جرات سے خریدنے کی صورت پر ایمان لائے اور عداوت مندرجہ بالا
وکیل و جرحہ کتب مقدسہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہاں لیستہ بر قوت قرین میں اپنی من
کے پچاسٹھ کے برابر ہے چنانچہ آیت یخبر قومکما کنتم یخبر قومک انما فہم
وہابی گو کہ ہے۔ سب یقیناً جانتے ہیں کہ قیامت میں قیامت کے بعد خود وہ وند کو کم کی طرف
جو عوام کو مشہور عالم حاصل ہوں یہ یقیناً نہ رہے گی۔ حتیٰ برائیاں ہی ان میں کان کے
مردان سے کوئی کہتا ہے کہ ان کے صاحبان سے کافر کہنا اور ان کے طرح ایک دہکاپنات
دیکھتے ہوئے کا جانتا ہے کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم صاحبان حاصل ہوتا ہے۔ یہ سب عوام راہبوں
جائیں گے وہ ان کے قتل و تہذیب و تمدن کے عوام پر شروع ہوتے ہیں اس ترتیب سے کہ پانچویں گے
احمد بن محمد اس مقام میں ہمارے مخالفین سے قطعاً انہی ہی ہے کہ سب ترتیب احکامات پر
کے اب یقین دہی کہ جب درمات و غیرہ کے سب بکار ہے تو ان کا کافر و عداوت کا اب
دیکھ دہر کے ایمان و کلمہ صدق و کلمہ دیکھ دیکھ کے ان کا کہ ان کو ان کی غلطی کا کہنے چاہیے
مقتضیٰ ترتیب یقیناً ان کو کتب قرآنی و اشعادت کا کہ کتب خدا میں مندرجہ ہے یہی ہے
تو ہیں کہ سب نہیں کہ ہم بھی رسولوں و علی علیہ السلام کی حیات کے سب یہ یقین کے تو اسکا
نہیں کہ وہ ہم سب کے یقین و جرحہ و درمات پر خود اس قدر کہانی ہے کہ مشاء ترتیب آثار و احکام
ہو گئے اگر اہل فراموشی کے تو دیکھ پھر اس کے کہ احمد خاں مذکورہ سے حمایت کو دریافت
کریں حیات کا یقین ترتیب و درمات کے یقین سے کم نہ ہو گویا وہی دیکھ کہ یہ اعتقاد مشاء و جرحہ
یہاں سے نہیں اس کا حاصل نہ ہونا بلکہ ان کا اللہ موجب کفر نہ ہو چکے کتاب کو دیکھ کہ
کتاب کا لکھنا موجب کفر نہیں ہے چنانچہ بر سید و دوسرے مرتبہ دیکھتے ہیں اور پھر ان کے کہنے
الفرس و مستند مال اقی اور دوسرے اہل علوم غیر نجد و غیر متی نہیں ان یوں کہنے کہ اگر کوئی نام
یا اثر یا سبب معلوم نہیں ہو کہ اس کے عزم و استواریا اسباب یا عقل تیسرے جہاں اور پھر
میں سے کہ ایک کی شخصیت ہیں ایک کا تحقیق اور باتوں کا عدم تحقیق ہر دلیل ثابت نہ ہو تو ایسے
نام کے متعلق کسی کے کسی عزم حاصل پر مستند مال نہیں ہو سکتا اور ایسے نام کی مشاء
وضع کی عام مردم کی وضع کی متعلق نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ احتیاجاتی رہتا ہے کہ شاید یہ عزم کی
اور عزم سے پیدا ہوا ہو اور اگر کوئی نام ایسا ہو کہ اس کا عزم مشاء لفظ ایک ہی چاہیے

جوں برائے ایک کی تنقید پر مہیسل ثابت ہو جائے تو پھر یہ استدلال لاجرم مفید نہیں رہتا
وضوح میں سمجھ دیجئے کہ یہ ہے۔

سوائے حیات مذکورہ سب اسی قسم کے بھڑکی جی وزم یا اثر و خیر سے مثلاً اسی کے
مزدوم یا مؤثر پر مستند لالہ ہے تو اس کے لئے مزدوم یا مؤثر فقط وہی ایک ہی کا مدلول ہے
جیسے ۔ جو پہلا انداز غائب گشتی میں یا مزدوم یا مؤثر و میرہ تو تیسری پر بدھیں ایک
مزدوم یا مؤثر خاص کی تھیں نہایت جوئی جیسے خوارق کار رسول تو مسمیٰ اور عید و مسلم باور
بنیاد میں ہم انسان کی نبوت پر دلالت کرتا ۔ لیکن سرخیز خوارق و بنیاد ہی کے ساتھ
مقصود نہیں ۔ ساحر و اور کائنات میں بھی ایسے واقعے وقوع میں آتے ہیں پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء علیہم السلام کا اول تو مومنوں بھضت عید و جو تا جس حد تک
و خلعت و در و خیر خدای تعالیٰ جو ہر کارب کثیر الی عصر و راجع ہو گئے تھے ۔ دوسرے
دعویٰ نبوت کر کے خوارق کا رکھنا صاف گمراہی پر دلالت کرتا ہے کہ منت و خوارق
مشہورہ نبوت ہی ہے جو وہاں ملت میں در و ان تو ساحر و ان کا ہوں کو مہضات
ہے کہ سرور کار و دلائل دین ہوتے ہیں اور الی دنیا یہ مہضات مذکورہ لو کہاں ان کے
انضاد و استہدائے ہیں ۔ دوسرے ساحر و کہ جس بھی دعویٰ سرت کر کے اگر خوارق
مطلوبہ اندیشہ و عزت مذکورہ رکھ دین تو پھر عوام کو تیسری غیر نبی کی ممکن ہی نہیں جو سرور و کائنات
خداوندی ہو سکیں ان ایسا شخص کہے کہ رکھ دے سے کہ تو کہ لید ہیں ۔

بالرہی یہ بات کہ سرور و کائنات مذکورہ کے لئے مزدوم نقطہ حیات متعلق ہی ہے یا خداوند
بھڑکی پر کسی دلیل سے حیات کی تنقید ثابت ہوگی سوائے تیسری گو تیسرا اسباب و خوارق
اور مذکورہ معلوم ہوتا ہے ۔ چنانچہ سمیت حمد کے لئے کیل شہد و طبرہ انبیاء و افاض
تو کہ جس کی دل دینا یا کھڑکی و دیگر کی کے لئے حیات مصلح ہو کہ پھر حیات کا مذکورہ آہ
حرمیت لگا کا انداز کے لئے غیب اصحابہ و در حجاج و غیرہ اسباب محرم کا پیش آنا اور
عدم تو دین کے لئے حق و مہضات دین و طبرہ اسباب عریان کا جوہر و ہر نامب ہر گنتے
چرا کہ قطع نظر اس کے دن تیسوں باتوں کے کہ اسباب مذکورہ ہیں یا قطع موجود نہیں ہیں
موضع حاض میں ہی سمیت حمد جو کہ در حرج و نکاح ان مہضات اور عدم تو دین
اس میں مقبول حضرت علی علیہ السلام میں اگر نہ فرما کے تو ایک ہی حیات ہے اور کوئی امر

ذکر نہ کیا ہے ہر ہی نہیں ملتا۔ نہ کہ جو تو سکتا ہے پر ہے نہیں۔ شرح اس مسئلہ کی ہے کہ ہم مطلقاً سلامت جسم سے بقا حیات پر استمداد لیں کرتے تو یہ عقلی جو کہ شدید اسباب ذکر کردہ ہیں سے ہر کوئی سبب موجب سلامت جسم ہر حیات نہ ہو یا حیات کی ہر علت و قیاس کے لئے مستطیع ہو کہ ہر ضرورت کی ہر بلکہ ہر ضرورت نہ ہو یا ہر اسباب عظیم الشان کے حرام ہونے سے استمداد کو جس میں سوس کے حیات کے اسباب نہ ذکر کی صورت میں بقا۔ بدن۔ بوجہ حرمت یا احترام ہے بلکہ بوجہ موانع خود ہے اگر موانع نہ ہوتے تو زمین سب جسم کو جاتی تھ وہ یہی احترام کی تو کوئی وجہ نہیں جس سے ذکر کردہ تمام مردہ و حیوانی احترام و عزت آگے رہی حرمت یعنی مشہور مردہ اگر ہوئی تو مردہ وجہ ناپاکی ہوئی مردہ کی ناپاکی دل ہے کہ ہر جان و جسم ناپاکی سے زیادہ ناپاکی ہے و تو زمین پر حرام نہ ہو تو جس سے وجہ میں سب کی ناپاکی کو دور کر دے۔ اسباب انجسبہ زمین کے مطہر و مقدر ہونے پر یہ اہانت ہی گما ہے بوجہ ناپاکی اس پر نام ہر جان کے اس حیات کہ موجب حرمت کہنے اور حرمت کو احترام پر رکھنے جیسے آدمی کے گوشت کی حرمت کو اس کا سبب ناپاکی نہیں حرمت و احترام ہے تو طبیعت و بات کوئی قبول ہے کہ جو حرمانات یا کائنات سے حرام اور نہ کائنات جہالت سے ہر حرمانات محمدی آدم اور بنی آدم جیسے مرفین اور مومنین میں سے ہی انجسبہ سب سے زیادہ محترم و عزیز ہیں زمین سب سے زیادہ گتر اور عزت میں سب سے کم سنگریسی پر وہ چیزیں جو اشرف و اعلیٰ ہیں حرام ہوں تو کچھ عیب نہیں خصوصاً بنی آدم اور ان میں سے ایمان ایمان اور انجسبہ عظیم الشان ہیں ظاہر ہے کہ بعد مرگ جسم مردہ بخود کائنات ہر ممانعت کو اس صورت میں انجسبہ عظیم الشان کہ اگر بعد وفات نہ ہو نہ کچھ مردہ کچھ ناپاکی کے اسباب کا جو میں بھی ہوتا بھی نہیں ہے جائیداد انسان بلکہ اس صورت میں ان کے جسم و کو داخل منس بنانا نہ سکتا ہے خلا ہے۔ پھر حرام ہونے کی کون کی وجہ ہے۔

ان کی وجہ حرمت احترام ہوتو ہو اور وہ درحقیقت حیات و حیات کے بدن ممکن نہیں رہی : بات کہ بوجہ احترام یا ناپاکی غیر ذلالت العقول پر کسی چیز کے حرام ہونے نہ ہونے کے کیا معنی اس طرح کی حرمت ذلالت العقول کے ساتھ مخصوص ہے اور غیر ذلالت العقول میں حرمت و غیر ذلالت عقول یعنی طبیعت و خاصیت و غیر خاصیت ہوتا تو ہوں اگر کوئی حضرت پیر ذلالت العقول میں سے کسی خاصیت اور طبیعت سے تو اس کو بہ نسبت کی

کے حصہ میں وہ اس صفت کے عدم یا اسکی کفایت کو لازم کر دیا ہوگا سو اس کا جواب یہ ہے کہ مخلوقات انفسیہ علیہم السلام کے متبع سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ غیر وہی اسقول کی نسبت امر نہی فقط نوع طبیعت و عدم طبیعت کا ثبوت دہند نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ اجزاء و ابعاد کھرمیت سے امرت کا مخرج غیر طبیعت میں وارد نہ ہون تو حد تک ہر ہے اگر کا نفس طبیعت ہی کا نام لازم تھا تو طبیعت امری تو کا کماست کو متفق تھا کہ اہل اسباب کو کما جلتی باطن طبیعت امری تو ان کے اہل اسباب اور اولیٰ کے اجساد میں کچھ فرق نہیں معلوم ہوتا اور آیت کیا کلام متوفی بقولہ و قد سجدنا منہ سے غفلت طبیعت کا مور ہو نا آشکارا ہے سو امر و نہی سے علی العلوم طبیعت و غیر طبیعت مراد لینا واضح ہیں۔ صحیح ہے تو یہ ہے کہ حیوانات ہائے جمادات کچھ جن کو غیر وہی کا اسقول کہتے ہیں بشہادت کلام اللہ و احادیث رسولانہ علوم و ادراک رکھتے ہیں اور وہ کچھ مکلف ہیں ان کے دلائل ان کے لئے بھی حکام ہیں۔ بخیر جن حکام کے ان کے اہل اسباب میں کچھ معلوم ہوتے ہیں جیسے حضرت یونس علیہ السلام کا اُن کی بکریوں گناہ کو کچھ مامور ہے جسے پکا سیر میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کفن کے خطاب میں جس نے ہر پرست کی کتبیا فرما دیا کہ سنت رکھو یہ مامور ہے جس پر نجات کر دیا ہے مگر چونکہ ازل تو ان کا وہی اسقول ہونا جو حد تک کیف شرعی ہے نفسی فطر عوام کو اس تک رسائی نہیں مدعو ہے ان میں تعین احکام علیہم معلوم ہوتی جاتی ہے لہذا اپنے ہاں کچھ دیکھو کہ یہ در پر شہن مختصہ کچھ جن کو غیر وہی کہتے ہیں مستند ہے تو یہ ان کے علوم و ادراکات و مادیات کا اختصار و تمام نہیں احکام کا استنباد و اہل اسقول کا امر و نہی ان کو مطلق اسقول کہتے ہیں اور جس اہل جمادات کے حوالہ سے اختلاف میں ہے جس پر غم خوردہ ہر مینوں کو لازم حیات نظر آئے یہ یا صرف الکلامی حقیقی امور جنی ہوتا ہے مگر حق ہی ہے اور ایمانی جن کا دیدہ بعیرت کشور ہے و حق ہے جانتے ہیں کہ سبب انظر ص ب اپنے کلام پر بار و احتساب کا تم میں غور کرو کہ مقلد جن و مبتدیان میں تعین خدا کی نہیں ہے اس سبب سے ان کا عمل یکساں رہتا ہے۔ وہ سبب خاص و احسن جو طریق اس کا اصرار ام اس کی ہیں حد نفس و کلام و گفتگو میرا جرات ہے۔ اور کہ وہی حیات میں سے پیدا پائے نہیں جاسکتے تو ان کا وہ نفسی دستور ہے۔ اہل مقلد جن کو عقل سے مراد کہ ہے اس کو طبیعت کہتے ہیں اس کی سرپرستی قابل ہے انا کہ کہ کے اپنی ہے عقلی کار کر ستمی کو نہ نہیں جانتا کہ ان میں ہے انا کہ ایک مفہوم ہے مادیاتی بلکہ متبع ہے عقل کے لئے خاص ہوا ان

تکلیف اور بے یقینی جب تک کہ ہم اس کے اور اوروں کے واسطے درمصرم ہونے کی حیات کے کسی وجہ سے
موزوں نہ مکرانی کی تکلیف شائع کی قدرت سے عاجز نہ ہوں۔ ہر حال میں اس مسئلہ کی حیات انتہا پر
رفیق سلامت ہمارے نہیں جو احتمال سب دیگر مشابہ اطفال کی حیات پر ہم جانتے ہیں
کہتے ہیں قریباً مساوی ہے۔ بہت بڑی کشتیوں

اور موت صحت پر اثر ہے حیات تصور میں روزانہ اسباب حادثہ کی اگر وجہ
موت جلد ہی واقع ہوتی ہے کہ اگر اسباب کی بات کیا کر دے تو یہ جیسے لگی ہوئی شہرہ کر اسکی
مگر یقیناً ہیں تو بیچ مصراع موت کی کو کھاتے ہیں کیونکہ سوچ مذکورہ کی صورت میں کھانے
کی یہی مثال ہے جیسے کھیتوں کی حق رفت کے اندیشہ سے نہ کہ کھیت پر کام لیا جان سکا
کے اندیشہ سے خبر کے کسی بھی قسم کی طرف جو حقیقت میں صراع الاصل میں۔ نیت نہ دوڑا ہے
مگر ہر جہ کہ کسی کو موت پر متوجہ ہیں کر سکتے اور قطعاً حیات میں تھوڑی سی کھانے
کر کر پھر نہ ہو جائے کی کھاتے ہیں رہی کے کسی قسم کو نہ کھانے کی ایسی صورت ہے جیسے کسی
جاکھ کو دیکھ کر کہ جس میں چھل کر دیکھا کیجئے۔ در قبل ہی کے کھانے پانچ کی کے جی پاکیزت
سے وہ پھر رہا ہو جائے۔ جیسے قریب دیکھ جائے کہ کسی کے گوشہ کو کھاتے رفتگی پران کو
کھانا عزم کیا اور ملی پڑا انتہا کی بعد رفتگی کی کھاتے سے کھانا "مقام ہے" اور "میں ان دونوں
حالات کے علاوہ تھوڑے کھانے کی (اعت) نامی بلکہ ہی در صورت اشتغال حیات صحت میں
کے تھک ہیں پر جو صحت قلت فرحت میں کھانے نہ پائے اور انکی وجہ سے اور صحت
رہ جائے تو کچھ عیب نہیں ہیں یہ کھانے خود حوت نہیں۔ عرضی سواتی جسد و جرم صحت میں سے
ہم مسئلہ ہر روز ہے وہ جو حیات تصور میں دو عیب اسباب کے ہے قطعاً یکساں ہے
ہر ایک کو حیات کہتے ہیں وہ ایک صیب سے حیات پر استدلال قوت اور افادہ طبع میں ایسا
ہی ہوگی جسے در صحت سے در صحت آفتاب کے طوع پر استدلال قوی اور مفید طبع ہے
جیسے نہ تصور مذکور کے لئے حرکت تمام رنگ کی صیب ہیں۔ جیسے ہی موت اسناد ہر روز
کے سے ہر حیات کے کوئی صیب نہیں رہا۔ غیر انسان میں ہر روز دو دنوں جگہ بڑا ہے اگر
بحرہ بطور مذکور کے سے صحت حیات کے اور بھی ممکن ہے تو در تصور مذکور کے لئے جو
آفتاب کے اور صیب ممکن ہے۔ مگر یہ امکان جیسا بیان قاری نہیں لایا وہاں ہی نہ ہر
ہر مکان کے صیب آفتاب کے نفس میں تردد کرنا جسد و نفس و خواہش و صحت کو

[illegible]

دس لکھ سے الی غم پر روتی چڑھی کہ ہا تو کما، صدقہ اند لا فودت میں ملافت
 و مصروفیت و اہمیت و اہمیت ہے۔ غلام میں تو ہا ترک و صدقہ حکم سابق کے لئے
 مرفوع علت میں مصروف ہوں سے لیکن اگر برعکس کہتے تو دنیا وہ السبب ہے جو دینی صحیح ہے جو کہ
 مسنون ہو لا فود۔ و حکم قرآن کہ میں تو ہے الی ہے اور چونکہ یہ عمل مانع قربت و تقرب
 ہے۔ اور دوسرے آدمی موت ظاہری چاہتی ہے و بدو شہین قریوں اللہ علی اللہ علیہ وسلم میں بھی
 غم سے متقدر الی ہے الی کی صورت بتائی کہ چاہے کہ کن کو اپنے مصل کا جمع عزت جگہ
 جائے۔ غم مسنون لا فودت باعث ہیں ہا ترک کما صدقہ اند لا فودت کما صدقہ
 اپنے حکمت میں مسنون لا فودت کا نتائج اور یہ دونوں ایک دوسرے کے مزید واضح اند
 ہر ایک بانی استقامت حیات انبسیا پریش و ریک کہ عدم ضرورت و تقویٰ و فرائض حیات کے
 ساتھ مخصوص ہیں۔ جو حیات اور کی صورت میں یہ دونوں یا نہیں منظور ہیں لیکن اہم باب ہم پر
 پوشیدہ رہے کہ حیات انبسیا اگر نالے ہے تو مانع ضرورت انبسیا ہے مانع وراثت
 و بیار ہیں جو کہ سکتی ہو کہ عجب ہے کہ انبسیا ہے آپ آ بار و اجداد کے تر شک ان کے بار و اجداد
 انبیا نہ نہیں وراثت ہونے ہوں۔ بدیر جو احادیث میں فقط صدقہ لا نورث پر لکھا
 کما ہے اور لا فودت جیسے زبان زد اکثر عوام ہے نہیں بڑھا ہوا تو ایسے نہ بڑھا یا سو اندر اگر
 با عزم و قطع لا نورث کی صحیح برکات کی وجہ سے رعایت کردہ ہو جو خود و احباب کی
 دنیا پر ادا ہوتا ہے لیکن یہ ہے کہ دنیا کا ہے اور دنیا نہیں تو دنیا کی نہیں۔

اب عربی ہے کہ تاخر تک تحریر ہوا پر کوئی واضح ہو گیا کہ احمد لکھنا ضروری ہو تو میں سے
یہاں فارسی فارسی سے بھی جو اس سے مستند کا حواضہ پر دست ہو وہ یہاں مستند لکھ کر ہی
تو اس کا کیا پرسل ہے کہ یہ مستند لکھائی ہے۔ تاہم علی بن ابی طالب کی اس کا کیا اور لکھ کہ یہاں تو مستند
نالی وضع مضمون پر مستند لکھ ہے۔ یہ کیوں کہ درست ہو گا۔ یہاں میں علم پر تفسیر و حشر تاخرین
کے لئے خواہ وہ جواب ضروری ہو تو میں سے

[illegible]

النَّبِيِّ اَوْ لِيَاكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ زُورًا اَمْ هُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ

کے دروں کے برابر آپ کی حیات پر ایسی چرا دلائل کرتے ہیں کہ ان ثمار اور قرآن کے اسٹھ
دلوں کو غرضائش، انگاریتی نہیں اور جو شخص قرآن کے لکھ سے مراد ہے حدیث متینہ و بی دلیل
نیزہ گزرتی ہو چکا ہے کہ وہ پرانے کی کوئی تدبیر نہیں۔ غرض جو لوگ کلام اللہ کو یہاں حتمی کر
تو ان آیات سے اپنے خیالات و اسیات کے تقدم سمجھتے ہیں وہ لوگ تو اپنے عقیدے کے موافق ہی
استہدات صرف نہ کر گزرا ہوں گے وہ نہ اپنی تودہ جانیں پر تو من و باغی ہو کہ وہ مستان تفسیر
آیت مذکورہ الٹا، اللہ تعالیٰ معلوم لازم ہو گا۔ مگر چونکہ حاکمیت حدیث پر ہمارے بھی احکامات
کی تفسیر پر موقوف ہے۔ غرض شریعت کی تفسیر یہ دو لکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کر دے گا۔
اس کے تقریر حدیث پر جاری اقل معلوم ہے۔

دوسرے ہے کہ صاحب رسالہ و رحمت فلاح ازواج مطہرات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات پر استقامت
کرتا ہے اور علامہ مقتدری سے حضرت نکاح ازواج مطہرات اللہ علیہم اجمعین کو آپ کے حیات پر متفرج
نہیں کیا کہ ان کے اہانت المذنبین ہونے کا شرع قرار دیا ہے۔ بچہ و جسم ہونے کی مشکوک حسبہ غرض
نیزہ خود یہاں کے نکاح کو سلف سے لے کر نصف تک سب سے باز رکھا ہے۔ اگر حضرت ماحلت
نکاح حیات ہوتی تو وہ یہاں کی کیا تفسیر تھی۔ نہ تو یہاں اندر ضرورتاً یہاں دلائل کا نکاح امتیاز کو حرام
ہوتا۔

الطرح ثانی صاحب رسالہ و رحمت مذکورہ مخالف اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم و جمیع و تفسیر پر معلوم
ہوتا ہے کہ اس نے یہ کہہ کر ان کے خلاف قرار دیا ہے کہ ہمراہ حرم نکاح کیا گیا ہے۔ حرمت نکاح ازواج مطہرات
مگر حیات سرور کا نکاح غیر مصلحت و انتہیہات پر متفرج نہیں۔ بلکہ ازواج مطہرات کے بہت
ہونے پر متفرج ہے تو اہانت ہونا ازواج مطہرات کو آپ کی حیات پر متفرج ہے۔ بلکہ سب صحابہ
جو کہ مصلحتاً آپ کا نکاح چون کہ نہ ہو، اگر وہ سمجھتے متفرج ان کی ت پر معلوم ہوتے ہیں جو موجب
و عام و بقا و استمرار حیات سرور کا نکاح غیر مصلحت و انتہیہات ہے۔ لکن اس امر کو قدر انکار کر دیت
قرآن الہی مبرا آتی و حرمت خروجات و حاکم مذکور نکل جاتی۔ مگر اس میں خیال کرنا کہ ان کے عقیدوں پر وہ حرم
جو کہ مصلحتاً ان کی کم نہیں کی میں ہوتی ہے وہاں تک ملت کے اس مصلحت پر سے ایک کی اجازت دے دی اگر
مکتفہ ہوجاتی ہے تو اس میں کون و معلوم کی وجہ سے تنازعہ معلوم ہوجاتی ہے اور جو کہ چھوڑ کر حاکم
محرمت۔۔۔ نام فرائض و احکام کے تحت لکھتے ملتا ہوں کہ آپ کے تمام خصائص نکاح

اور خورائیت، نہ کہ ہر کے حق میں تو لازمِ ناپائیت ہے اور اس کا کافی ہنگامہ بھی جیسا کہ مسکن اور مدین کے حق میں صفت مذکورہ طرف مفروق ہے۔ چنانچہ ظاہر ہے۔

حب و بات خوب محقق ہوگی اور واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں صفت متوسط فیہا ازہما بیت ہے
ہوئی ہے اور سرور کے حق میں شرف واسطیٰ کے حق میں لذت و سرور کے حق میں باطنی واسطیٰ
حالی ہوتا ہے۔ سرور میں شرف بات اب کہہ رہی ہوگی کہ حکوم علیہ عشق و واسطیٰ ہوتا ہے
اور واسطیٰ سرور میں ہوتا ہے اور واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں صفت واسطیٰ ہوتا ہے۔ اور بات
یہی معلوم ہوگی کہ حکوم علیہ عشق و واسطیٰ ہے جو سرور و لذت ہوتا ہے اور نسبت علیہ عشق و واسطیٰ تو
یہی ہے صفت واسطیٰ و سرور و لذت و صفت واسطیٰ کے حق میں ہے۔ اور نیز یہ بھی ہوگی کہ
علیٰ ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں واسطیٰ ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
موجود محقق و سرور کے سرور کے حق میں واسطیٰ ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
ہر وقت ہے جو واسطیٰ و سرور و لذت و صفت واسطیٰ کے حق میں ہے۔ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
حب و واسطیٰ ہے کہ صفت واسطیٰ ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
عالم کی اپنے خالق کے ساتھ کہ حق ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
فی واسطیٰ کہ حق ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
سرور کو اس کے واسطیٰ میں ہے۔ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
فی واسطیٰ کہ حق ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
کی ہوگی کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
سب سے جو واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
و غیرہ کے ساتھ اور کوئی نہ جو واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
سے فی واسطیٰ کہ حق ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
اس کے وجود اور کائنات وجود و وجود و واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
منسوب کیے جا۔ کسی کا ساتھ و لذت اور اس کے حق میں نسبت کیے جا
ہر میں مثل زمانہ شہنا کہ ہوگا کہ واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا
خداوند کو لہذا اس کے حق میں نسبت کیے جا
خداوند کے واسطیٰ اور واسطیٰ کے حق میں نسبت کیے جا

[illegible][illegible]

کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھائی کہ وہ اس طور ہی وصیت فرمائی کہ ایک حصہ میرے مندرجہ
ذکر کے موصوفہ حق ہے دوسرا ایک دوسرا حصہ تو جسے کہہ دو وہ اس کو وصیت بلا امتیاز اس وقت فرمائی
کی چاہے اسے موصوفہ بالعرضیٰ و غیر عرضیٰ کی چاہے انتقال خود ہے۔ یہ یہ ایک حصہ جو کہ اگر وصیت
تجانی ہو موصوفہ باذات و موصوفہ بالعرضیٰ انتقال ہے حرکت حال ہے یہ تو چارہ چارہ حرکت و اسطر
فی العروض یا حرکت موقوف کی صورت ہے چنانچہ کہ جو کہ درجہ بالعرضیٰ ہے وہ درجہ بالذات ممکن ہے لیکن اگر کہ

مرد و پیرانہ پیسے نہیں دے جیروں والی گاڑی کا موب ہے خاص چکر ہے قلعیں جو نقشہ کش اور تصویر محل وقوع
کا لکھیں ہوتا ہے مثال کی منزلہ سے تو لکھے

مثال
شعاع آفتاب کا جو درجہ آفتاب کا شیخ سے قریب شیشیت و ترویج و بزرگ و صوفیوں کی
دھوپوں میں نظر آتی ہے۔ جس کا رنگ کاحل سے مگر ہوا و قات محل و قریب کاحل

[illegible]

کسی قدر کے سدا کوئی بہت سے بہت چیزیں یاد ہو جاتی ہیں جبکہ جو سزا جو قیام ہو رہی
 تھی وہ اس کا تمام عرض سے مستثنیٰ تھی اور ان کی طرف سے کثرت کی توجہ جو رہی کہ اس نے
 غرض کہ جو چیزیں کہہ پر حقیقت شناسان معافی کی جاتے ہیں کہ کہیں عرضیہ پہلو کا ارشاد
 ہم متعارف نہیں اپنی جہاں پہلے سے ہے ان کا سزا تو ممکن نہیں یا شاید یہ کہیں کو وہ جو بہت
 اس کو اپنے تحقیق میں قطعاً ایک میں قریح کا ضرورت ہے کہ اس کی طرف سے یہاں پہلے سے
 ارتقا کو جو اس کے ساتھ جوتا ہے عرضیہ ضرورت سے جبر نہیں کرتے۔ بخلاف عرضیہ کے کہ اس میں
 پہلے تحقیق میں ایک تو جبر کی ضرورت ہے جو اس کا نہیں اٹھانا ہے اور اس کے ساتھ جو
 ارتقا جوتا ہے اس کا عرضیہ سے غیر رہتا ہے وہ سزا جو اس کے معنی قریح کی حالت سے جبر
 عرضیہ ہے کہ حیوان کی قریح سے کوئی حال نہیں جو جبر ہی عرضیہ متبیح کی وجہ سے کہ اس
 خود اندہ اگر کے جو جبر قریح میں نہیں رہتا۔ اس اس کی نسبت جو اس کا اطلاق اس کی مستثنیٰ میں اپنی رہا کیے

تھا ہے اور تو کوئی اصطلاح کا مفہوم نہ جانے کہ وہ جس سے دیکھنے تو وہ بھی کچھ اور جس سے
استفادہ ہی کچھ ہی ہے اور اعلان نہیں کہتے اور اس میں بھی جو ہر جہاں وہ یہ بھی ظاہر ہے کہ مستفاد میں وہ ذات
ذات جو ہے یہی وہ ایک نسبت شعیر کے منسوب ہے یا وہ منسوب لازم آئے گی کیونکہ تو قابل
بھی ایک نسبت ہے اس صورت میں یہ مفہوم استفادہ و حقیقت جو وہ خود جو ہر جہاں وہ نسبت جو کا
اعلان دیرہ منہر ہاتھ مقرر کر کے اس کے سرکار میں لیکن ظاہر ہے کہ استفادہ نام پر وہ واجب
جہاں وہ جو اصطلاح اور وہ ہے اس کا کہ عیب میں وہ وہ ہر جہاں وہ ذاتیات جو اس کو اگر ایک دوسرے کا
کچھ حاجت نہیں تو ان کو ان کے ترکیب کیوں ہے فعل حقیقت ذات کی نسبت شعیر میں باہر ہر جہاں وہ
مفہوم کی کہ کہوئے کہ وہ نسبت شعیر کہنا کی یہاں اس کی حقیقت سے سرکار گشت سے کہ
حقیقت ہے یہی ہے اس پر وہ نسبت اس سے کہ وہ وہ شعیر تعلقات حقیقت ہر جہاں وہ ترتیب حقیقت
سرکار میں جو ترتیب شعیر حقیقت کی حقیقت ہے دوسرے فعل کا حقیقت ہے اور ان کے کہ کہ
واقعی ہے نیز وہ وہ وہ اور شعیر اور ترتیب حقیقت میں دوسرے ذاتی کا مفہوم ہے اور ان کے کہ کہ
ترکیب کی نہیں عرض شعیر کو ایک دوسرے کا فعل واقع ہے یا وہ شعیر کا ایک ہے کہ ان کے
عمل و ترتیب کی حاجت میں۔ مگر جو شعیر کے علم ذات شعیر ہے یکہ ذوق دوسرے ذاتی سے کہ کہ
اور شعیر ہر جہاں ہے وہ یہ مقدار کہ نسبت جو ہر جہاں ہے وہ وہ حقیقت اس کے ہر شعیر وہ ذات
ہات سے حقیقت بلکہ ہے اور اس میں واقع کے وہ وہ نظام خدا کے طرف احتیاج کا ہوا تو وہ ان کے
ہی جہاں اس نظام حقیقت مگر ان میں بھی خود ذات کے ساتھ قائم ہیں۔ سو اگر وہ شعیر اس میں نہیں تو
مقابلہ جو ہر جہاں ہے۔ سرکار نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ حقیقت عالم حقایق حقیقت ذات واحد ہے
یہاں ہر شعیر معلوم ہوتا ہے واقعہ علم، یہاں وہ ہر جہاں لازم چل ہے کہ اس شعیر کی طرف وہ
مردمیت

بننا ہر جہاں وہ حسب حادثہ شعیر تھا کہ نے کوئی۔ کوئی فعل واقع ہو گا سو
اس کی حقیقت ہے ہم واقعہ جو ہر جہاں شعیر معلوم ہے کہ ان کے شعیر حقیقت ہے فی حقیقت
انہا بناب یہی ہے اس کا طرف حقیقت مکان ہے اور حقیقت کا طرف حقیقت وہان وہان کا طرف
حقیقت بھی کوئی اور ہی جو اس کی حقیقت کہ نہیں شعیر اور شعیر جو ہر جہاں معلوم ہے وہاں وہاں
لَقَدْ خَلَقْنَا قُلُوبًا وَمَا يُفْقَهُونَ هِيَ تَفْسُوتُ وَرَأْسُهَا كَمَا يُفْقَهُونَ هِيَ تَفْسُوتُ كَمَا يُفْقَهُونَ
مَوْجِبَاتٍ كَمَا يُفْقَهُونَ ہج ہے اور یہی معلوم ہے کہ شعیر اس اور شعیر ہر جہاں اس کی پیدائش سے

جہاد سے پہلے آیت وَمَنْ كَفَرَ بِالْإِثْمِ الَّيْسَ لَهُ الْخِصْمُ إِلَّكَ وَالْكَافِرُ سَوَاءٌ لَّهِ أَمَّا تَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ مِمَّنْ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ فِى الْحَقِّ وَالْكَافِرُ سَوَاءٌ لَّهِ أَمَّا تَتَذَكَّرُ

فَلَنْ يَكُنْ لَكُمْ خِصْمٌ يَخْشَوْنَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِ يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
لَكُمْ بِكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

دوسری جگہ آیت:

فَلَنْ يَكُنْ لَكُمْ خِصْمٌ يَخْشَوْنَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِ يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
لَكُمْ بِكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

ادھر یہ بات غلط کرنا ہے کہ کتب الایضاح میں اس آیت کی تفسیر میں
لہذا یہی تفسیر ہے۔ جو لوگ اس آیت سے تفسیر نہیں کر سکتے پھر انہیں معذرت چاہی جائے گی کہ ان
سے کچھ کام نہیں ہو سکتا۔ اس آیت میں جو کہ انسان کوئی ایسا جہاد نہیں کرتا جس کا مقصد
اصل جہاد سے مراد یہی ہے کہ مسلمانوں کو ہرگز نہ مار دیا جائے اور نہ ہی ان کو جہاد کی
انہی اور خروج و شریعتی کے لئے ایمان ضرور ہے اور جہاد بھی ان کی ایمان کی لازم
ماہیت میں ہے ایمان جو کہ اس وقت تک کہ اسلام مستقام ہو گا اور دشمنان نہ ہو گا اس وقت
تک جہاد جہاد حیرت انگیز تھا کہ انہیں یہ بات غلط کرنا شروع کر دی۔
انہی تفسیر کے ثابت ہو گئے ہیں کہ جہاد کا جو کہ مسلمانوں کو جہاد میں ہے۔ اور
بڑا تفسیر متفقہ جہاد ہے۔

لہذا یہ بات کہ نسبت اسلام کے آپ کی ہدایت ہے کہ نہیں مانتا اور اقدار سے زیادہ
آپ کے لئے کہ نسبت خصوصاً اللہ ہی ہے نہایت کاف۔ لہذا یہی رسول اللہ
سورہ حشر میں ہے کہ نسبت رسول قرصی اللہ غیر ملکی ثابت ہو۔ یہ بات لکھی ہے
کہ آپ کی ہدایت فقط بہ نسبت اسی جہاد کے ہے کہ مسلمانوں کو ہرگز نہ مار دیا جائے اور نہ ہی
یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی انہی کے ساتھ مسلمانوں کو ہرگز نہ مار دیا جائے اور نہ ہی
عقیدہ کہ مسلمانوں کی جان اور کئی مسلمانوں کو ہرگز نہ مار دیا جائے اور نہ ہی
مقتضی ہے۔ لہذا یہی ہے اور نیز مسلمانوں کے نزدیک مسلمانوں کو ہرگز نہ مار دیا جائے اور نہ ہی
معرفت بخیر و بدارت ہے۔ کہ مسلمانوں میں وہم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلمانوں

نہر میں ہیں کہے: بطور صدقہ بیہوش کیلئے یا نہ وقت اہل الجہم پر یہ یا نہ دوش بچو گئے کہ وہ وہ
 میں قتر الہیاتیہ تفسیر ضرور ہے اور نہ تھکانے طبیعت اور نہ مختلف جہیں ہو سکتا۔ اسی صورت
 میں وجود لفظ میں کی نسبت ابولہ بلو کا ثابت ہر کی اندر میں کہ مصداق قرآن اور مصداق صراط
 قرآن یا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریکات سے معاملہ ہوا ہر گاہ۔ اور طبع یا فیسہ
 میں کے موجد ہیں وہ وہ لازم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسطی اللہ وحق ہیں۔ اسی تقریر
 کے بعد میں کہ کہ ان شاء اللہ کتب مطبوعہ ہوتی نہ رہے کہ وہاں رہے کہ قرآن سے کہ کہ حسب ضرورت
 صاحب رسالہ بات تو مسلم ہے کہ قرآن کے ساتھ داند کی جانب وساعت اور ایک نوع کا
 اشتقاق چاہیے۔ پر یہ بات کہ وساعت مع الاشتقاق واسطہ کے قیام میں ہے واسطی اللہ وحق
 ہی میں مخصوص ہے ہرگز ممکن نہ ہے۔ ولین بھائی لاہور میں سطرانی تفسیر میں واسطی اللہ وحق
 منہ خاں اور کے ساتھ لغت فارسی ضرور ہوتا۔ تقریر بات تو صاحب رسالہ نے بھی بیان کی ہے
 کہ عربی بظاہر موصوف ہوتا ہے حقیقت میں واسطی اللہ وحق ہی موصوف ہوتا ہے فارسی بظاہر
 عربی تقریر عربی اندر نیست عربی سے واسطہ لغت عربی کا لازم بات ہوتا ہے اور واسطہ
 فی اللہ وحق کسی کا مفہوم واسطی اللہ وحق جس کی حالت اور وہ اس کا مطلوب اور قطع نظر عربی
 صاحب رسالہ یہ بات پہلے سے بھی معلوم رہا ہے کہ صاحب کے موصوف اور
 لاہور نیست بظاہر لازم کے اور موصوف بظاہر حقیقت کے نہ موجود ہو سکتا ہے نہ باقی رہ سکتا
 ہے۔ اس صورت میں کہہ کہ کہا جائے کہ وساعت مع اشتقاق واسطی اللہ وحق ہی میں موصوف
 اگر کہا ہے تو اندر صحافی کا واسطہ ہونا اور یہ احکام کثیرہ جو اس پر مشتمل ہوتے ہیں سب
 غلط ہیں۔ حالانکہ نسبت کی حقیقت اگر مشتمل ہوتی ہے تو نہیں کے بات کی کیفیت اس
 وساعت مع اشتقاق کو دیکھ کر مشتمل ہوتی ہے مگر اشتقاق یا انصاف غلط پر یہ بات
 منفی دہر کہ کہ توسط وجود میں۔ لفظی اللہ وحق اور الحمد اشتقاق اللہ وحق من الموجود سے
 بڑھ کر ہے اور یہی معلوم ہر گاہ کہ کلیات حاکم کی انفرادی کا یہی مصداق حقیقت کو کہہ سونے
 ہیں۔ ارادۃ قہر مصداق حقیقت کا یہ ہیں ہوتے اور یہی معلوم ہر گاہ کہ کثرت و قہر انفس اگر
 صلیہ کے نزدیک عام ہیں ہر گاہ کہ یقین ہونے میں تو ان کے کہ کہ کام ہی نہیں اور جب چاہے
 تو بیحد

و شہداء و عہدہ پر دو سات نہیں ہوتی ایسے مرض خود مشہور و روشن حال اگر مریجہ سے تر نہ
 واصل کیے مریجہ ہی ہوگا۔ در شفت ہے کہ وہ مل منکشتہ بن جائے گا غرض یہ اعتدال و جانین
 اس جانتے ہے کہ اس با نہا سے نہیں قرار دیا جوتھیں کا درجہ تر نہ و راجہ ہوگی کے تھان
 پر بار الا متیاز نام ماہیت ذرا ج تری علی القریہ مسلم میں جیسے فریج و شیت شکر لازم ہست
 آتایب و تھیں اسکا و جسد سے اس پر مرقع ہوں کی تھیں در درجہ اطلاق میں ہے شک لازم
 اہمیت پر تصدیق کی کاغت مندرج ہے۔ جیسے در مطلق کامل قنایب پر بطور مستحق مندرج
 نہیں۔

باقی رہیں مقرر ثلثہ باتیمہ ان میں قنایب ہے کہ تصدیق اور امکان علی مرتسبہ اعتدال ضروری ہے
 چنانچہ در مان فہمیدہ بکھر چکے ہوں گے۔ ۱۔ لہذا آیت قرآن کریم اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِاَیّامِہِمْ
 پر سات کوئی ہے کہ در اوج توشیح ۱۰۰ جز جی کہ تصدیق میں قرار دیا ہے۔ در مان کی جی کہ
 بلا ہے۔ ذات ۱۰ بر سات در مان اقل۔ در علم و علم سے فائز جہا ہے کی کہ جیسے قنایب تھیں
 کی طرف۔ جیسے چنانچہ شرح ویر معلوم ہو چکا ہے۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ وہ ایک مضمون کی ہے کہ سب مضمون کی در اوج و شانی ہے سر مستحقہ تفریح
 مسئلہ لازم اس میں اگر نہ مسئلہ اور انتہائی ہو گا تو ان فیصلہ ضروری لازم اہیات ہو گا۔ در مان الا علم
 و سلفی العرفانی میں در مان یا آئی آپ کے جی کہ لازم داتا ہے۔ در مان کے جی کہ عارفان
 ہے۔ در مان اس کے لئے سرور ہوں گی۔ غرض آپ کا تو مسئلہ در مان و حود و حاد و تقسیمات
 عرفان ہے۔ مسئلہ و سلطنت طہرت نہیں۔ در مان انتہائی انتہائی کے لئے ایک ہے کہ در مان کی طرف
 میں در مان طہرت کی ایک قسم ہے تو در مان در مان و در مان ایک طرح کا انتہائی ہے چنانچہ
 ظاہر ہے در مان و حود میں در مان ایک در مان و حود میں انتہائی ہے کہ در مان و حود میں طہرت کا ایک قسم
 میں ہر چیز ایک حصہ در مان و حود میں ہر چیز ایک حصہ ہے کہ در مان و حود میں طہرت کا ایک قسم
 میں انتہائی ہے چنانچہ اور چنانچہ سے تر انتہائی مسئلہ کو انتہائی ضروری ہے

کیکہ اصل نہیں ہوتا۔ چیسے (میں) کیسے کہ کوئی رنگ برز نہ چاہے قدرت خدا سے ایسا
 ہی۔ شکر رکھتا ہی جیسا کہ شکر کے شکر کا ہوتا ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس کے رنگ وانی کو کڑا ہے
 کے رنگین ہونے میں یکہ دخل نہیں۔ اس سے کہ در مان طہرت کے ایک قسم تو حرکت ہی میں متحرک
 چنانچہ در مضمون معلوم ہو چکا۔ در متفقہ ہو چکا ہی

حسرت بھریست اور دلوریت نعرہ کہ اقربیت ہے۔ یہ اقربیت کے لئے یہ روزی بائیں ہت نہیں جو
 سکتیں۔ اب ایک ہی المیہیں غافل ہیں کہ قریب کے احکام کیجئے۔ پنچالات کے ساتھ جس کا ہر نام ہو
 ہے۔ لکھ اہل محبوب کے حق میں ایسا ہوا ہے کہ ذات ہے۔ اس کے درجہ اس سے قریب ہے۔ یہ
 نسبت بہت زیادہ محبوب ہے اور اور کون کی محبت کا تفاوت اس سے ہے کہ ایک
 قریب ظہور ہے۔ مجھے زمان یا مکان اور سوا قریب باقی ہے قریب غلاتی اور جہاد و احسان مگر
 مجھے قریب ظہور ہیں اتحاد و ملاقات مکانی میں تدریج ضرور ہے قریب باقی ہیں کہ کس قدر متحرک ہو گا
 اور متحرک کا ہم ہم مدد دے رکھتے ہیں۔ کہ اگر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک تم کے
 اشتراک کو معافی لے لیا ہے۔ نیم ہر قرابت حشر الناس سعدان کھانا سنت
 اللہ صاب و انفسہ کے ظہور ہے۔ بلکہ اول درجہ کی محبت اپنے ساتھ ہوتی ہے۔ درود و
 درمہ میں آید اس کے ساتھ ہوتی ہے۔ قرابت نسبی کی محبت کا درجہ امداد قرابت نسبی کی
 محبت کا درجہ باہر ہوا ہے۔ اس کے لئے عہدہ نام ہے کہ قرابت کی محبت
 لازم ہے۔

پھر دیکھئے کہ قربت نسبی کی حقیقت نقد و تحقیق ہے کہ اس کی اصل ہی ہوا۔ خطہ پوری اس کی
 اصل کے ساتھ کھینچی گئی تھی اور باہم ایک مکانی میں مندرجہ بعد پیدائش مگر ہر اقرب ہوا کے نقطہ
 سابقہ کے میرا تھا ہے تو وہ محبت اور مصافحہ ہوا ہے۔ دیکھئے پھر اگر میرا ہوتے ہی میرا آج
 تو دوسری کو اتنا محبت نہیں ہوا اور اگر چند آج کل وہ اور نار ہدیہ دے کر جان کی تسلیم کرتا ہے
 تو دوسری کی کہ۔ رخ نہیں اٹھاتے۔ اور اگر جوان ہو کر جہاں سے جا ہے تو میرا تو والدین مرنے سے
 پہلے مر جائے گی۔ یہ وہ یاد دہندہ جو ازدواجی محبت پر رفاقت کو تا ہے مگر عزیز زمان قریب
 اور کچھ وجہ سے ہیں۔ طرفین میں قریب کی قربانی وہ تصافح ہوتا ہے تو ان دونوں محبت
 اور لازم محبت اور اتحاد محبت میں ترقی اور تصافح حاصل ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر دوسری کا
 انداز مزاج ایک سا ہوتا ہے۔ در رنگ و رنگ ہے تو باری وجہ کہ یہ دونوں ایک صحت کے
 دوسروں سے پیدا ہو گئے ہیں۔ دو طرفہ قریب ایک دوسرے سے ملتا ہوتا ہے مگر یہ
 رابطہ قربت نسبی باہم نہ رکھتے ہیں۔ علیٰ ہذا الفاظ ایک دلوریت کے در آدھی تھک ایک صلی
 کے بلکہ ایک نسبی کے وہ آدمیوں میں ہوا ہے تو نظر آتا ہے وہ غیر صلی نظر نہیں آتا۔
 یہی آدم کوئی آدم سے اور کھڑو کا گوشہ سے یہ علیٰ ہذا الفاظ کی ادھار دہی کو ادھار لے لیا

مکملہ میں اس کا سبب کوئی بتا دے تو کچھ سو اسیس قریب ہے چونکہ جمعہ پر امام شریفین قریب ۱۰
آیت عموماً قریب المیسور میں تحصیل، قریب ۱۰۰۰ دلاست کرتی ہے اور یہ ہے جہل باکمال وہ
نیک و بیکھا نہیں ظہر کے کلام بہت سے ہیں کسی نے کسی نہیں جہل پر پورا کیے۔

در تنهایی عشق از در پرده خیمه زد

بوسیدن دولت و کعبه چنانچه

اور اگر فرض کیجئے دیکھ کر ہی (خیریت) ہر کے ہیں قرب اللہ کی بات ہے کہ ان کی ارواح کو
 کہا قبر کا قرب اس جہاں باکیں سے ہے اور سرایہ الفت و موافقت ہے آدمی کو دیکھ پیوستہ
 بھائی ہیں جو اس کے کام آتی ہیں۔ مگر کسی کے کام دیکھ آتا ہے جو اس کے معدن کا معدن ہے
 کہیں دیکھتا ہے کہ اگر کسی کا کام خاک ہے یا پانی ہے یا ہوا ہے یا کسی اور سے نکل سکتا ہے آگ
 کا کام آگ ہی سے نکلتا ہے، آئینہ کا کام آئینہ ہی سے نکلتا ہے۔ کتان سے یا پانک سے یا دھتھر
 سے یا پانکوں سے یا کسی اور حصے سے نکلتا ہے۔ مگر موافقت میں مستحق کہ دو دن کا ایک معدن ہو وہ
 بسبب قربت طبعی ہے قرابت نسبی ہے مگر یہی اتحاد معدن ہوتا ہے۔ بالآخر موافقت قرب معدن
 کو محبت لازم ہے بلکہ محبت دینا ہوتا ہے ہاں قرب معدن ہوتا ہے اس معدن کی دو قسمیں
 معلوم ہوتی ہیں۔

اقول کہ یہ کہ دروغ چیز یا باہم ایک رحمت انصاف میں شریک جہوں اور وہ دوزخ اور علی کی فرد
 جہنم۔ جیسے در انسان یا جیسے مدد دہی ایک انصاف کے کہ وہ صرف انسان ہی یا کسی خلق میں شریک
 ہے اور دوزخ اس کے فرد ہے۔

دوم دریا کرکسی وقت نترسائی ہی شریک ہوں جیسے عراقی ہوں یا ہندوستانی یا مغربی ہوں یا
 کہ عراقی، وچھوٹا و بڑا، قسم اول کا نام ہم صحرائے اٹل اور حقیقی اور لکی رکھتے ہیں، دوم قسم ثانی
 کا نام جزائی اور جزیراتی رکھتے ہیں، قسم اول کے درقسمیہ نکلا جوبہ پر لکھنا کافی ہے جزائی ہونے
 میں شریک نہ کہو کہ جزائی ہوں سو اکیس ملک و آب یہ ہے و

جہ کہ انتظامیات خالقیت پرستوں اور انقیاد میں جاری ہو، حکام

اگر مشہور ہو تو مجھے تو مٹا دینا چاہیے، مٹا دینا چاہیے کہ اس کا جتنا ہے اس کے

یہ کہ میراثی ہے کئی نہیں۔ غرض اس جگہ ہر مشترک جو قابلِ اقباع ہے اپنے دلوں پر

حق اور عزت کے لیے یوں پیش قدمی کرنا کہ حکومت دین و احکام دونوں میں مشترک

سے درود امر کی ہے بڑی ہمیں۔ لیکن کافر ہر جگہ ایسی اوقات اور صواب انصاف میں بھی نکل سکتا ہے
اور دوسرے کثرت اضافات کے معانی اسی وصف انصاف کا ہے اور یہاں مصافحت
جزئی ہے۔

مگر ہر چند ہر قسم کا اتحاد، معدنی موجب محبت ہے لیکن وحدت حقیقی جس قدر موجب محبت
ہے وحدت معدنی غیر حقیقی اس قدر موجب محبت نہیں ہے۔ اور کیوں؟ جو وصف انسانی
وصف انصاف کو جس میں پیڑا اور امر برائی ملی ہو رہا نہیں ہو سکتا۔ سرچکا درج ہے کہ بعض اوقات
ایک شخص یا ایک ضلع یا ایک ملک کے دو آدمیوں میں اتحاد اور اس وحدت معدنی کے وہ محبت
نہیں ہوتی جو دور دور کے رہنے والوں میں برصہ اتحاد مزاج کے زیادہ نظر آتی ہے مگر جہانیا کا
دوسری کا اتحاد بعض اوقات جو بھائیوں کی محبت اور اتحاد سے زیادہ نظر آتا ہے تو اس کی
وجہ بھی یہ ہوتی ہے کہ وہاں اسی وحدت معدنی جیسا کہ یہاں اتحاد معدنی عمل کیے کہ حقیقت حقیقی
لفظ و روح ہے اور اخلاق و روح سے متعلقہ ہوتا ہے تو راست نفسی بدن سے متعلق ہے وہ اس سے اس
کو کچھ سرور کا نہیں کوئی نہیں جانتا کہ ماں باپ کے قلب و فکرم سے اور کچھ پیدا ہوتا ہے روح
پیدا نہیں ہوتی۔ ورنہ یہ ہے کہ اس روح کے حق میں سرور ممکن ہے تو کتنا نہیں میں بدن کو ایک
اصل اور معدنی اسی مادہ پر در کی طرف انصاف ہوتا ہے جیسے اتحاد وطن یا اتحاد ضلع یا اتحاد
ولایت میں ہی ایک معدنی کی طرف احتساب تھا ایسا ہی یہ سچی بدن ہی کو ایک معدنی کی
طرف احتساب ہے اور محبت مذہبی اور محبت ایمانی اسی اتحاد مذہب اور اشتراک ایمان کی
وجہ سے ہو سکتی ہوتی ہے ہر چند مظاہر کی محبت کا غرض معدنی غیر حقیقی معلوم ہوتا ہے
لیکن کسی ایک مقتدا اور پیشوا یا ایک مذہب کی طرف احتساب ہوتا ہے لیکن یا جو دوسرا اشتراک کے
جو اشتراک معدنی و عقلی معلوم ہوتا ہے وہ مظاہر کی محبت کا ناکارہ جانے بخیر خاطر دیکھتے تو
اتحاد مذہبی میں اتحاد معدنی حقیقی بھی ہوتا ہے۔ اور یہ اتحاد معدنی مظاہر کی ایک کے عقل میں پیدا ہوتا
جاتا ہے شرعاً اس اجازت کی پر ہے۔

کہ وہ صواب یا غلط کے لئے ضرور ہے کہ مروجہ یا تقویٰ اور صحت کے لئے پہلے ہی عامل ہو۔
جنا پڑتا ہے کہ وہ یہ بھی ظاہر ہے کہ ایمان اور کوشش غضب و حم و دہر و عقل و جس عقل و خوشروئی
و عقل و حکم کے نام یا تقویٰ ہی سے ہیں۔ سو جیسے وہ صحت مذکورہ میں قبل ہر جہہ طبیعت ایک مروجہ
وقت میں ہوتا ہے کہ اس کے اعتبار سے صحت کو ہر دم نصیحت و عظیم و جواد و سکون و خوشی و غنہ و

ہی نہیں ہیں کہ دونوں کا معدن خوار و چمکے انداز دہائی کو ممتاز دو بھائیوں کے جدا جدا حق رکھنے
 اپنے کردار و اعمال میں اگر اتحاد ہے تو یہ ہے کہ ایک معدن اپنی ذات باہرکات کو یہ مولیٰ اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بغض و بد دوستی میں جس طرح اس صورت میں کمالوں اور خرد حضرت سرور
 کائنات صلی اللہ علیہ وسلم افضل بصوات مانتی ہیں کسی کوئی معدن مشترک نہ ہو گا۔ بلکہ انی ایمان بقرآن
 خارج اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محراب میں ہوں گے۔ مگر ایسے ہی نسبت بھائیوں کے اولاد وہ
 ہی باپ ہیں اور بڑا بہت بڑی ہے لیکن ہی نسبت مانتی ہیں اولاد اسلام کے وہ راہرو بھائی
 انی ایمان اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پرچار تو یہی ہو گا سرور میں نے اولیٰ حسن
 اللہ ہم کی خیریں اسبہ من اللہ ہم کہنا ہے حسن کا یہ کہنا قریب من اللہ ہم
 کے خیر نہیں بلکہ اور خیر ہم کہہ کر محبت کے لئے تو کہہ رہا ہے اور قرآن مطہر سے واضح ہو
 چکا ہے کہ جو دو بہت اچھے و صدف اور قرآن صدف میں منعم ہیں وہ اگر واجد ہوا ہو تو جس کے استوار
 سے معلوم ہو گا کہ محبت باپسی ہوتی ہے۔ اگلا جانا یا امسانی بہت نیسی اور احسانی کو از کسین
 چکر ہو گا کہ میں اللہ صدف خود صدف ایک یہی صدف اللہ اور قریب اللہ کے صدف کے لئے محبوب
 احسانی دریدہ ہوتا ہے۔ قرآن محبت احسانی اور حق ہوتی ہے اصل محبوب تو کہہ قریب اللہ ہی
 ہوتا ہے۔ ہر چہ کہ حسن ان کے صدف کا سامان ہوتا ہے تو وہ محبت باپسی ان کی طرف کو بھی عارض
 ہوتا ہے۔

مگر ناظرین اور اہل حق کو سنئے کہ اس میں کافی درجہ ہر گاہ کہ صدف اور حق موصوف حقیقی ہیں ہونا
 موصوف حقیقی اور موصوف باذات کیا ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی موصوف حقیقی وہ قریب اللہ ہی
 ہے۔ حسن محبوب نہ ہوا۔ یہی محبت کمال اور جانی اس کی صورت ہے کہ کمال کا تو نام ہی کمال
 ہے۔ ہر جہاں بھی ایک تم خاص کا کمال ہے اور کمال علی سر ہے کہ نقصان کے مقابل ہے موصوف میں اگر
 وہ کمال ہو تو وہ ہے کہ جو موصوف کی جانب سرائے محبت ہے۔ تب تو اتحاد و صدف کا ہر ہے۔ اور اگر نہیں
 قریب یا کہ موصوف میں نقصان اور کمی ہے مگر نقصان اللہ کمال کے لئے کئی صمد اور پیدا ہا ہے۔ پیسے
 خرچہ کیجئے جو وہ کمال انسانی کے لئے مفاد ہر مقرر ہے جو ہر من سب لاکھ و نصف و نصف کہنے
 صمد اور خود ہے۔ اگر کسی صمد ہر مقرر ہے کہ انکیں میں مشابہت و شبہا وہ ایک ہے یا دونوں کی دونوں نزد
 ہی قریب ہو گا کہ جتنا ہے کہ اس لئے نقصان ہے۔ ایسے ہی ہر کمال و نقصان کا ایک طرف و سیاہا پیسے
 موصوف میں نقصان ہے تو ہر کیجئے کہ اس کے ہر موصوف یا ہر موصوف میں یا صمد ہا ہے نہ وہ نہیں

قرب و محبت اور یہ غلطی چاہئے تھا وہ محض نہیں سما لیکن یہ عدم ایسی عدم ہے کہ جس کا نہ ہونا
 ہے کہ انکے مشابہ اور ہر طرح کے بدلے یا ذات جو اسے قریب ہونے کے قریب ہے تو اتنا ہے کہ وہاں
 عدم مطلق ہے یہاں عدم واقعی اس کے قریب محبت اور عدم محبت نہیں ہو سکتا۔ (رقی قدرت و فضل
 تعالیٰ و سوا اس کی وجہ ہے) استقامت و باطن جو اسے بدلتے ہوئے ہے یہ ایک غم و غما
 ہوتا ہے جو اسے اس کی طرف سے بچنے سے محبت و محبت اس کی محبت کو اس کے ساتھ مستقیم اور ہم
 ہو جاتی ہے۔ علیٰ هذا التماس اور اس کے کہیں نہ تھے اور پیاری پیاری باتوں کو جو اس کی محبت میں
 اور محبت اور محبت کو جو اس کی محبت میں اس کے کہیں نہ تھے اس کی محبت اس کی محبت اس کی
 ہے کہ اس کے قریب سے کسی شخص کو کسی محبوب کے تصور میں کچھ محبت ہو۔ سو یہ ایک بات اور قدر
 اور افتخار کسی کو مطلوب و مقصود نہیں ہوتا۔ خدا و دیوبند، و صورت و صورت و رشتہ ایک قرب
 وانی کے حاصل ہو اور قرب وانی جو اس کے قریب ہو اس کے قریب محبت ہے۔ کیونکہ یہ ایک غم و غما
 قرب سے ہے کہ کسی چیز کو جس کی ہر ایک چیز میں غم و غما ہے۔ یہاں عدم واقعی جو عدم واقعی ہو
 موجب حال ہوئے ہیں چنانچہ اس کی قریب قریب اور اس کے قریب قریب اس پر شاہد ہے۔
 خدا و دیوبند، و صورت و مقصود اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے
 محبت اور اس کے قریب قریب اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے
 تا وقتہ ہر شخص کی محبت اس کے قریب قریب اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے
 انکے وہاں محبت ہو جاتا ہے تو اس کا وہاں اپنی محبت کا وہاں ہے کسی چیز کی انکے وہاں
 نہیں بچا جاتا۔ یہ عدم واقعی میں بچا جاتا ہے کہ اس کی محبت اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے
 چکی نو چھری گزشتہ کی تھی۔

گزارش

کہ اس کی محبت اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے
 ایک وجہ سے اس کی محبت ہے۔ تو اس سے متبرک اس کی محبت کی
 تا جہاں اس کی قریب محبت ہو جاتی ہے تو اس کی محبت اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے
 تا آدم پر لباس ماحور و یا اور کب نیز خوش نما اور مسکن عالی و خوش طبع و خوش گوار و باغ و
 ہر تندر و غیرہ کی تمام نعمت میں مشغول ہے کہ اس کا وہاں اس کی قریب قریب ہے۔
 کہ اس کی محبت اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے اس کے کہیں نہ تھے
 میں مشرک قنات قرب و بعد ہے۔ مثلاً کوئی جس قریب ہے کوئی عید ایسے ہی معاون مشرک

[illegible]

یا مضبوطی کے علاوہ وجود میں عدم جو کچھ اور کچھ قابلِ عرضِ عدم نہ ہو تو ایسا وہی کہ اس عدم میں
 اس کی کوئی صورت نہ ہو۔ حق کی کوئی شکل قرینیت اور ابریت لازم آتا ہے جو وہی ہے اس کے
 نفس وجود مقید بالعدم تو جس میں وجود میں نہ ہو وہی ہے حقائق میں نہیں ہو سکتا۔ یہی قدیم
 اس کو محدودانِ ممکن کہنے شبہ کی فرازا کہ در صورتِ ممکن انصاف الہی بالعدم لازم آئے گا اور اس
 وجود مقید بالعدم کے اندر کہ ہے تو یہ محدود ناقص ہیں جو بعد از ممکن وجود عدم میں آئی ہیں۔ اور بعد
 از ممکن اور قبل از مقید یکے بعد دیگرے قابلِ انتزاع ہو گئی ہیں۔ غرض حقائق ممکنات یہ حدود و احاطہ
 بلا نسبت وجود حقیقی کے محدود انتزاعی ہیں ممکن کی کائنات انتزاعی جو وجود حقیقی کا جس کو واجب الوجود
 اور حقائق ہر موجود کہتے ہیں۔ ہم تم بھی انتزاعی ہیں۔ اور ان کے ساتھ ایک سبب ہمارے نسبت بھی ہو۔
 انتزاعی ہیں اس کی ایک مثال دیکھئے

کوئی شخص متعلقہ خاندانِ سلطنت کو حیدر آباد دیکھے یا کسی کا مکان کا خیال دے تو اس
 کا خیال کے اور کائنات اور اشیا کی حد بندی ہو کر موجود خیالی کہہ سکتے ہیں تو نسبت

اسی صاحبِ خیال اور لوہے کے واسطے کہ موجود خیالی کہہ سکتے ہیں ایک کو ان اور اشیا اور اشیا
 کے نسبت دوسرے کے موجود خیالی ہیں کہہ سکتے ہیں۔ یا حدود و احاطہ میں ان وجود و عدم اگر
 انتزاعی اور خیالی ہیں تو نسبت حدود حقیقی کے قابل ہیں۔ آپس میں ایک دوسرے کے نسبت
 خیالی نہیں کہہ سکتے۔ ان مولودات انتزاعی میں اعتبار حقیقی کے تشکیک ہے اور اس اعتبار سے
 ایک طرف دوسرے طرف کی نسبت اور ایک طرف دوسرے طرف کے کائنات سے انتزاعی ہو سکتا ہے۔

اس صورت میں وہ دوسرا مقید اس کی نسبت موجود حقیقی کو کہیے۔ یعنی کہنے سے انتزاع
 جسم و عدم جو ہے پیدا ہوتے ہیں۔ یا یوں کہنے انتزاع جسم سے پیدا ہوتے ہیں کہ کوئی ایک جسم کا
 انتزاع اس کے عدم کے ساتھ ہے۔ آخر دوسرے جسم کو وہ پیدا ہوتا ہے۔ جو حال یہ
 سلطنت جو انتزاعی ہے پیدا ہوتے ہیں۔ یہ نسبت و جسم کے اور انتزاعی ہیں۔ سلطنت کو کہ اپنے اندر
 کے ساتھ انتزاعی حاصل ہوتا ہے اور محدود پیدا ہوتے ہیں تو وہ یہ نسبت ان سلطنت کے انتزاعی ہیں
 ۔ چنانچہ سلطنت کے انتزاعی سے جو غلط پیدا ہوتے ہیں تو وہ ان سلطنت کی نسبت انتزاعی ہیں۔

حق نہ ہونے کی یہاں بھی خیال فرمائیے۔ اس کی یہی شکل نہیں کہ وہ انتزاعی حقائق ممکنات
 خارج کو قرار دیکھئے۔

جب یہ بات قرار پا کہ حقائق ممکن حدود ناقص ہیں۔ الوجود بالعدم میں تو یہ بات آپ کی کچھ

تاریخ سے نزدیک اصل ہے۔ اقلانی۔ نفس کو چاروں طرف کھانا پینے اور دھوئے باقی اوروں پر
 رونا کے وجود پر، بلکہ مثل شکافی حقائق ممکنہ کو جوید بحال نہ دیکھتا ہے۔

یہ بات یاد رکھئے کہ اس باب کو یاد رکھنے کو حاجت کی با عدم پر ہے اور نہ صورتِ حاجت
 کو عدم کو لگاتار اس صورت کی متعدد کے سوئی، خود نہ لگا ہو گا۔ اور نہ خود کے بلکہ کے متعدد بات
 سے بلکہ یہ بات سے کہ اس سے خارج و محنت لگانا اور محنت لگائی تینوں اس بات میں ترکیب ہو گا
 محنت کی حاجت عدم ہے۔

رد و معشوق است و عاشق مردہ۔

بلکہ معشوق است و عاشق مردہ

شرعاً اس بات کی یہ ہے کہ ہر ایک مذکورہ اور مردہ سطورہ کی کو حقائق ممکنہ کیے ایک امور اعتبار
 ایک اور وجود و فعل یا عامی ہر پندہ ان کے لئے قیام ہے لیکن ہر ایک امر مختلف ہے عادت کو تاریخ
 ہے پروردگار اصل کی در حقیقت میں حقیقت حقائق مذکورہ سے عادت ہے اس حساب سے وہ
 حقائق ممکنہ اگر پڑے تو عدم ہے پڑے۔ اس صورت میں بھی موجود کا وجود بقدر وقت حقائق ممکنہ
 ہو گا۔ مثل وجود، مثل صوبہ ہر گاہ فرق ہو گا تو اتنا ہو گا کہ وجود و غل قیام میں ہر گاہ مذکورہ ہے و
 ہر ایک مذکورہ کو اپنے اقوام میں اس وجود کی حاجت ہے اور وجود ہر ایک، ہر ایک، عدم وقت اضافی ہو
 قیام حقائق میں یہی حقائق اصل ہر ایک اور ہر وجود و عدم کو ایک جگہ برابر وجود ہے
 ایک اور بات چھتے

صدقہ کی کثیر رقم پر ہے۔ ایک بھلا خدام، دوسرا بطور صلہ، رقم الی، وجود
 تمام وجود میں موجود ہے اور تمام وہ عدم و عدم مذکورہ یا مشہور ہے اور یہی نہ ہو ہر ایک مذکورہ
 مثل، مثال ہر سہ و سہ و مثلث و غیرہ بطور وقت کثیر پر وقت و عین آسکتے۔ تجربہ بات
 تو کہہ دی جا سکتے ہیں کہ سب مستند، عدم و مثلث و غیرہ کا حسیم کیے آہود ترقی و مثلث عدم اصل
 ہر بات سے تاریخ نسبت پر صدقہ؟ تو کہہ نہ سہ سہ کو جو ہر عادت ہر گاہ حسیم کیے تو پھر نہ ہر سہ ہر

و غیرہ کی تو کہہ نہ سہ سہ ہے عادت حقایق مثلث و غیرہ کو بلکہ۔ بہت مستطابہ تیرہ اور مر یا
 مستندہ میں ایک قطر کا د تیرہ ہر ایک مستندہ کے عین یہاں عین کا مثلث یا عین کا ہر اور سہ کی جو کہ
 ہے۔ لیکن کا سہ ہے کہ یہ کثیر تر تاریخ سے کہ مستطابہ کا طرہ تاریخ ہے تاہم کا کثیر سے بطور
 ہے اس کی صورت میں ہر گاہ کثیر تر نہیں آیا۔ ورنہ یہ کثیر تر عدم مذکورہ و مثال مذکورہ کی دیکھتے

تو پھر تصویر سے ذی تصور کا پیمانہ اور یہ کہنا کہ یہ بدن شکل ہے یا عمرو کی مثال افسار رسدہ اور شفا
 و میں کل کی وحدت تو کی نہیں ہوتی۔ وہ جیسے حرکیات کا اسطلاح بہت سے سیوے میں شکر سے
 اور اس انجیل سے من کی وحدت میں فرق ہیں تا جگہ باوجود غار وحدت سے پھر پھر جو باقی
 یہ ہی حدود داخلہ کی جگہ پر جو حدود اور پیمانہ کی مذکور اگرچہ کلیات کا کہ یہ کلیات ہیں جو
 وحدت جوئی جو سہ ہی جسہ کی کہ ہے۔ مضبوط کہیں ان کے اور کثیر ہیں جو تھے اور وہ
 کہیں میں بہت سے موصوفات شریک ہو تے ہیں اور جو اساتذہ حیات اور اولیاء شیعہ میں کوئی شریک
 نہیں ہوتا اور انکی وجہ سے وضوح کو جو موصوفات سے غیر دینے ہیں۔ ان کا دور سے غیر کے پھر
 معام کثیر ہیں پھر کر سکتے ہیں۔ بنا پر آئینوں کی شان سے واضح ہے۔ سو جب وہ پھر قدر مذکور
 حریت شریقی اور چارہ سوا سے غیر حاصل ہوگی۔ جو بہت آب و ہوا سے دیکھے کہ حدود
 مذکورہ اور یہاں کل مضبوط اگر کلیات کی مبالغہ میں ہوتی ہیں تو نہ کلیات کوں کلیات کے واسطے
 سے غیر ضرور دقیق ہیں ہاں وہ کثیر جو کلیات میں مشہور ہے وہ یہاں کل کلیات کا کثیر ہیں کہ محدود
 یہاں کل انکی وضوحات داخلہ کا کثیر ہے جس جیسے خط مستقیمہ دائرہ میں بعد تقسیم محدود کل کثیر
 شکی نہیں۔ اس معانی خط مستقیمہ واضح داخل سے۔ اگر ضرور کثیر وہاں پر بھی تقسیم کی جائے تو بعد
 تقسیم ہی اس کے کثیر سے کثیر رہتے ہیں۔ یہی ہی یہاں کل کلیات اور داخل یہاں کل مذکور
 انکی وجود نہ ہو کر کثیر ذی مبالغہ ہی یہاں کل کا کثیر ہیں پر حادہ انکی بعد تقسیم کل ہیں اور انکی انکی وجود
 داخل بعد تقسیم کی کثیر ہیں پر حادہ انکی انکی انکی انکی داخل یہاں کل انکی انکی انکی
 کل نہیں اس کی انکی مثال ہے جیسے کثیر کثیر یکہ دائرہ کے اندر پھر شے دائرہ سے بناتے جاتے
 پھر ہاں۔ یہاں کل کہ مرکز تک تو بہت پہنچ جائے۔ سو مرکز کے پر کا دائرہ جیسے شکل دائرہ
 کثیر اور دائرہ کی طرف منقسم ہیں جو مستطیل ہے۔ انکی کا داخل انکی مرکز کی منقسم کی کثیر ہیں
 مستطیل۔ ابلا یہاں کلیات کی جہوں ماحولیات کی سب جوئی ہیں ہاں کل یہاں کل انکی انکی
 نظام سے تو کئی ہے اور جوئی ہر کئی کئی داخل یہاں کل کلیات سے جو کثیر اور انکی یہاں کل
 از اس میں موجود سے۔ جیسے سطوح دائرہ میں ہر کثیر منقسم ہر کل میں انکی انکی کلیات
 جسہ کی ہر کثیر انکی انکی انکی انکی انکی انکی انکی انکی انکی انکی انکی انکی انکی
 ہیں۔ ہاں یہ سہ سہ نثر تالی حصہ۔ معانی تو کلیات سے کثیر کو کئی سہی کثیر اور اسکی تخریر ہے
 یہاں واضح ہو گیا کہ انکی دائرہ میں دو مرکز۔ جو کثیر دیکھنے کا وہی تب کی دائرہ مذکورہ کے تحت میں

تب تو تھک کر تادہ در نہ در صحت تکا تریم دی اتحاد انجام کا مرام تے گا اور وحدت رانی کا
تاکس پر پاڑے گا۔ بالجو بخت جمالی میں عیب و محبوب باجم منطبق ہوتے ہیں بلکہ میں ایک در دیگر
ہوتے ہیں۔

پہنچا کر با اتحاد مستعد تاحات پہنچا کر کیوں نہ ہو وحداتی کمال پر ہوا کل اور وحدت حاصل ہی
ہوتی ہیں تاہر ہے کہ مادہ بدن انسانی اگر مستعد باقی رہے پر یہ بہت بدل جانے کو توڑ کر لیا
ہو ایک گام سے کا پٹھا بتائی تو یہ بدل معلوم ہو جاتا ہے، درخت سے میں یاد کرو کہ وہ بڑے
ہرگز نہیں جمل میں خود پائی ہے۔ مثلاً یہاں کیا تصویر میں خیال فرمائیے کہ اگر مادہ تصویر کی اگرچہ
مادہ ہے پر وہ مادہ نہیں حال کہ حال میں ہے۔ پس سے حالت کا ہر ہے کہ وحدانی کمال نفس
ہو یا کل میں مادہ ہائی کہ اس میں کچھ داخل نہیں۔ اس وحدت میں کوئی عیب و در میل محبوب میں انطباق
نہیں ہے۔

اسی کمال کی حقیقت سورہ اگر دیکھئے تو ایک نوع کی ایک ہے۔ ظاہر میں انہوں پائی ہیں بلکہ کمال ظہر
اور کمال باطن میں دیکھئے تو امتداد کی ہریت و نظریات ہے۔ کمال کا ہر ایک اہم حال مظہر ہے و اسانی
کو دیکھئے کہ ایک کچھ اعضا چند ہے۔ جو اعضا کے سورہ ہر ترتیب و تناسب معلوم ہو کر وحدت
کمال ہو جاتے ہیں لیکن اعضا معلوم میں سے جن کو دیکھئے ایک کمال کا مظہر ہے۔ آگہر قسمت
با عہد کے لئے، کان آرت، سامعہ کے لئے اور کیوں نہ ہو سورہ بعد از حق اسکی مطلوب ہے لیکن ظاہر
ہے کہ کوئی مادہ وجود پر ہی سب میں وجود مشترک ہے اور وجود اشام ہوا کل میں نہیں مادہ کے
لئے بھی کوئی وجود چاہئے اس لئے کہ ہوا کل میں وحدت حاصل کے لئے کوئی مقسم محدود چاہیئے۔ موجود
سے اور کوئی مطلوب عام نہیں جس کی خصوصیات تقسیم کی جائے یا وجود ہو گیا۔ اور کئے مقسم وجود سے
خاص جو سورہ و دونی صورتیں الہد ہر باطن میں۔ بالجو وجود قسم ہوا کل میں سے نہیں تقسیم
ہے خصوصیت نہیں۔

لیکن پچھ معلوم ہو چکا کہ کلی طبی کے سب حکام سوا اھق کے اقسام میں جو نہ چاہئیں مادہ
پھر اس کی قسم ہی کیوں ہوں گی۔ قسم کو تو قسم جیسی ہی کہتے ہیں کہ حکام مقسم کسی میں موجود ہوں قطرہ
میں اگر پانی کے ساتھ و لازم شل سیلان و تیرید نام و غیرہ۔ جو تے تراکس کو پانی اور پانی کی قسم
کوئی نہ کہتے۔ غرضی یاد ہائے وجود کی حیثیت جو قلع نظر وحدت کے سب کے سب یکساں
ہیں اور یہ اعتبار محدود و نا محدود کی کوئی فرق نہیں اپنے مقسم سے بھی مختلف اور ایک دوسرے

ہے۔ یہاں کل چھانڈ کے سچے مواقع ملتے ہیں، جتنے ہونے والے ہیں۔ ان کے ساتھ اور یہاں
 ہے۔ جو ہم میں اور ماحولِ غریب دونوں کا متوازن ہے جس کے باعث اس قدر اقسام معلوم ہوتی
 ہیں۔ مریضی ظاہری ماحولِ غریب کو ماحولِ غریب سے ملتی کرنا چاہتے ہیں۔ اس سے یہ استفادہ
 ہوتا ہے کہ وہ کچھ جسم کی ایسے تغیرات پر انطباق کے کچھ باتیں تو انکار دہی کو مستثنیٰ ہیں۔ اگر
 طبیعت کو ترقی دیا جائے تو اس کے طبیعت میں ترقی ہو جائے گی۔

اس تقریر کے بعد حلقہ اللہ ادا دم حلقہ معدومیت کے معنی بہ نسبت سبقت اور واضح
 ہو گئے۔ جب سب سے زیادہ سبقت ہو گیا تو لازم یوں ہے کہ ایک اور مشہور کالج جو اب رہا
 جائے۔

دو یہ ہے کہ بنائے بہت صوبہ اچھا بری ہوئی ترکیب و جد ہے کہ ایک ماحول پر جسے
 مشہور | تو دور استحقاق۔ یہ فرق تو جس کے ساتھ فرق نہیں رہا کہانہ گزرتے ایک بات
 کو منتفی ہے کہ اتحاد و ملی درکار۔ اتحاد و ملی گزرتے بہت ہے۔ چنانچہ
 انہماں کے لئے ہے۔ ان بات کا، ان ہے کہ ماحول و مشورہ میں اتحاد و ملی گزرتے اتحاد و مشورہ
 کیمر کو اتحاد و ملی مصلحت اور پختہ ہو چکا ہے۔ اس صورت میں لازم ہے کہ اس کا ملوچہ و دونوں
 کا ایک حال ہو۔ یہ فرق اتحاد و مشورہ اور یہ تفاوت کا دو جزو نہیں ہیں۔ لیکن جو بہت تقریر
 حلقہ صوم و قوم پر مبنی جواب اس کے جواب کی طرف کی توجہ لازم ہے۔ اس لئے اس طرح اور اتنی کج صورت
 میں یہ گزرتا ہے۔

کفر ظاہر و ماحولِ یہاں اور محدود و کمزور کہہ دیتیں و مبنی جو بیان کیے کہان
 جواب | نہیں جانتا کہ ایک کو مصلحت کہان مبنی اتحاد و ملی گزرتے بہت ہے
 کو دور نامہ کو اپنے و مصلحت کی طرف مصلحت اور اتحاد ہات سے ایک تھا کا اغراض ہوتے ہاتھ
 کو دیکھنے کے لئے پرگوئی گزرتا ہے اور اس کے لئے مصلحت و ملی گزرتے کہان سے کچھ پھر گزرتا ہے اور اس
 کے لئے کہان کو دیکھنے کے لئے کچھ مصلحت و ملی گزرتے کہان سے کچھ پھر گزرتا ہے اور اس
 مستور ہے۔ ہر رخ و دائرہ کو دیکھنے کے لئے کچھ مصلحت و ملی گزرتے کہان سے کچھ پھر گزرتا ہے اور اس
 کا تھوڑی کی طرف اشارہ پہلے ہی گزرتا ہے۔

مصلحت فرق نیاز ہے۔ نیاز کی اور تھوڑی تازہ نیاز سے اتحاد و مصلحت مبنی نہیں ہوتا۔ مصلحت ظاہر
 میں نہ دیکھ جائے ظاہر مشہور ہوتی ہے اور وقت شاد ہو کہ کچھ علم کا حکم ہے حصول کمال مشہور و جانا علم

میں معلوم ہے۔ جبکہ یہ مسدود ہے تو جہاں صورت حال کو ایک روح کا دخول نہ کر سکا تو اس میں اصل
 ہو گا۔ سو اگر یہ دورہ کی خود ذات وہ کی گئی رہا ہے جب کہ مطلب کا ہر ہے نہ کہ ابوم کی صفت
 ذاتی اور ذات اصلی کی جو کہ علم و ادراک سے مراد انکشاف ہے اور اس پر ہے کہ تمام مخلوقات بڑا
 خود کش نہیں اور یہی اشیاء اگر ذات اور انکشاف ہی جو خود کا ہے۔ چار سے چار سے ملنے ہی تو
 کرتی ہیں۔ انکشاف چاہئے۔ دیکھ کر قیاس کی روشنی کا سیدھا ہے۔ سہ پہر عالم و مہم میں معلوم
 معلوم ہے۔ اور اگر ہے کہ سنوں میں سے مراد اس صفت کا ہوا ہے جو اصل کی طرف سے آتی
 ہے۔ مراد صفت اگر قابل ہی ہو تو اس کو قابل کہنا ہی غلط ہے کیونکہ قابل وہ جو تہہ ہی
 کے ساتھ کوئی صفت قائم ہو۔ وہ صفات و فیروزہ و فی کے ساتھ قائم ہیں جو تہہ ہی کے ساتھ و فیروہ
 برقی ہیں۔ قیام سے تو یہ کہ یہ مراد ہے کہ جسے شہادت نہ کی جائے تو یہی سوتا ہے اور تمام یہ ہر
 ان کا کہل پر ہے۔ ہے ان کے خاص صفت کا تہہ ہی اپنے خصوصیات سے خارج ہوئی تو ان کی
 جو ذات خصوصیات میں جو وہ ان کے نام سے وہ ان کے نام کی طرف راجع ہوں۔ سو یہ بات جو خصوصیات
 ان کے ہر کسی میں متصور ہیں۔ بلکہ خصوصیات بالذات کے لئے کوئی خصوصیات با ذات خود ہے جو یہ
 خاص سے اس صورت میں معلوم ہیں اگر صفت انکشاف ہی ہے۔ آئی ہے چنانچہ اس کا مہم ہوا کہ اس
 بات کا کیا ہے۔ چنانچہ ابوم عالم میں جو اس کا مہم میں ہے وہ انکشاف ذاتی ہو گا جیسے خاص قیاس کے
 ساتھ قائم ہے۔ ایک نہ ہی کا وہ ہے انکشاف ہی ہوا۔ انکشاف کیلئے اس کے ساتھ قائم ہو گا۔ اور
 معانی خود ہوا۔ بالخصوص اس کی جو ذات عالم میں کر رہی ہو گی۔ اور جہاں ایک روح کا دخول ذات عالم
 میں اس کو حاصل ہو گا۔ اس تہہ سے روح ہو گیا ہو گا کہ مہم انکشاف اس صفت کو کہنا چاہئے
 کہ ان کے ساتھ ذاتی اور مہم چاہو صورت کو مہم انکشاف کہ جو حقیقت میں معلوم ہے چاہو
 کیفیت انکشاف کو جو ذاتی علم میں ہے کہ مہم انکشاف میں کہ مہم انکشاف ہیں تو یہی در باب مہم
 انکشاف جو ذاتی علم میں ہے کہ مہم انکشاف میں کہ مہم انکشاف ہیں تو یہی در باب مہم
 یہ مہم انکشاف اس کے تو صفت کہ وہ مراد اس کی مہم انکشاف کو کہ مہم انکشاف اور اس کے مہم انکشاف
 اور وہ اس تہہ کہ اس مہم انکشاف میں آئندہ سے واضح ہو جائے گا۔ بلکہ معلوم میں انکشاف
 ہوا کہ انکشاف میں جہاں معلوم ہے۔ ذات عالم میں وہ مہم ذاتی و مہم انکشاف کہ مہم انکشاف کے
 و مہم انکشاف انکشاف اول و اول ہے۔ مہم انکشاف نہیں کہ مہم انکشاف انکشاف انکشاف

عرواق کے لئے ضرور ہے کہ گفت کا راز صرف عرواق کو لاتی ہو مگر باہر ان گفت میں کیا کل ممکن ہے
وہ کہ کہ تو راز کا ہے عرواق کی۔ یا مبادا گفتات داخل کیا کل ہو یا خارج کیا کل ہو یا داخل کیا کل ہو یا خارج
کیا جو باہر کی دو صورتوں میں تو داخل کیا کل کا ہر ہے۔ باقی شکل اول کا اگر مطلقاً ہم نہ کر دیں گے تو
ہر نوعی چیز کرتے۔ وجہ ان کی یہ ہے کہ موجودات خارجہ میں جو داخل کیا کل ہوتا ہے۔ اور
موجودات خارجہ میں خارج کیا کل ہوتا ہے اور داخل کیا کل کا ایک کو جو نہ کیے قابل ہوتا ہے اگر وہ
سے اول کو موجود اند تانی کو مدہم کہتے ہیں۔ مگر موجودات میں تو داخل کیا کل ہوتا ہے اور گفتات ہر ایک وجود
خاص ہے منصرف ہر ایک وجود امتناع ممکن لازم آئے۔ کسی صورت میں تو باہر اور وجود علی امتیاز ہر
گفتات نہ کیا شبہ خارج لاتی ہو گا۔ اور ہر وجود داخل و خارج وجود علی امتیاز گفتات میں ہر ایک نہ کر
پیدا ہوگی۔ — اور حقیقت میں اگر نہ کہیں تو معلوم مطلق ایک ہم لا اصول مطلق و جامعیت ہے ہر ایک
مبدلہ گفتات میں پیدا ہوتی ہے۔ باقی موجود خارج و داخل ہے۔ جس میں ہر وجود گفتات گفتات
گفتات مدہم لاتی ہوئی ہے اور وجہ ان تفسیر کی مطلوب ہے تو راز کہتے و

تختیار ہوئے مگر سنا ایک دوسرے کے اندر ہیں اور ان کے ساتھ دیکھ کر ہر جہاں اور ہر دین اپنے
نظیر کے متعلق واضح ہر فرقہ و جماعت پیدا ہو گئی۔ مگر ان کو دینی وجہ کو پیش کرنا عالم کو پیش کرنا کی طرف
جہاں سے اور دوسرے سے ایک فرقہ سے مگر لڑاں ہے عالم کی جانب تیارانہ معلوم کی جانب
ہے تیارانہ اگرچہ ہر چیز مناسب بھی ہو رہی ہے دوسرے باطن عالم کی کیفیت صاحب جان کو کشف
نہیں ہو رہی طرف سے کہ بہت پیدا ہوا اور تیارانہ آئے۔ اس اگر خدا کی صورت بھائی ہوئی رہے
انسانی سنی تو ایسے استوار ہوا کہ جاویں تمہیں وحدت۔ اور تیارانہ اور اگر کسی
یہ پیشہ ختم کے کو ظاہر تقرر صاحب دوسرے کی جانب شیر ہے کہ جہاں انکشافات معلوم ہوتے ہیں، اس
طرف واضح ہو گا کہ ہر طرف فرقہ و قبائل اور فرقہ ہر قسم سے ایک فرقہ کا دنیا طرز و گشت
بجائے مبداء انکشاف معلوم ہوا ہے کہ یہ کہ مبداء انکشافات عقلی تیسرے ہے اور صورت معلوم ہوا
ہے۔ اور ہر فرقہ ہیں۔ سو اس صورت میں لیکن ہے کہ مبداء انکشافات یا مبداء مبداء عالم کی طرف
سے عقلی فرقہ و قبائل ہر فرقہ و قبائل انکشافات کی طرف سے وسیع ہو رہے ہیں مبداء
پیشہ عالم سے بڑی اور ہر فرقہ و قبائل انکشافات کی صورت ہے کہ وہ دونوں عالم کی طرف سے ہر فرقہ
کی طرف سے ہر فرقہ و صورت میں بہت عالم ہر فرقہ ہر فرقہ ہر فرقہ ہر فرقہ ہر فرقہ ہر فرقہ
بجائے یہ ہے۔

کہ عذر و ناقص ہوتا تھا انظر علیہ کہ اگر سطح مستوی پر ساس کی جانب سے کھڑا کیا جائے تو قاعدہ
گو بہ نسبت راس کی سطح ہے ہر اس کا مدار و جہد اور اس کی پروجیکشن راس کا پروجیکشن تا جہد پر ہوگا
و جہد اس کی سطح کی سطح کا مدار و جہد ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے
جہد کہ عذر و ناقص ہوتا تھا انظر علیہ کہ اگر سطح مستوی پر ساس کی جانب سے کھڑا کیا جائے تو قاعدہ
راس کی سطح ہے ہر اس کا مدار و جہد اور اس کی پروجیکشن راس کا پروجیکشن تا جہد پر ہوگا
و جہد اس کی سطح کی سطح کا مدار و جہد ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے
قاعدہ سے لے کر سطح تک مدار کی کڑہ کی قاعدہ پر قیام ہر اس کی طرف ہے اگر عذر و ناقص ہوتا تھا
تا جہد پر کھڑا ہوتا تھا انظر علیہ کہ اگر سطح مستوی پر ساس کی جانب سے کھڑا کیا جائے تو قاعدہ
و جہد کے ساتھ قائم ہے جس کو سطح عالم کی سطح پر ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے
بجانب و قاعدہ ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے
ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے ہر اس کا مدار ہے

کو قریب کر اپنے مصافق اہل کے ساتھ کسی کے ذات سے بھرپور یا وہ قریب ہو شہر مانتی اور
کے ساتھ جو چاہیں سکتے ہیں تباہی کہاں تباہی کہ سے کم نیز مصافقت کو معنی ہے اور اہل قریبیت
مذکورہ معینہ دیکھا گیا ہے بھی رہا کہ اگر اسکا وہ ہے جس کو احتیاج ان قریب کی مطلق و
اشخاص و افراد مدام ہیں چنانچہ ان اشارت بعد تقریر و اثبات قریبیت واضح ہو جائے گا۔

اگرچہ لفظ کسی مذکورہ صفت و صفات کو اپنے اور صفات اور صفات کے ساتھ یہ ثابت حاصل
ہو سکتی ہے نہ وہ صفت مذکورہ کا اپنے کو صفت اور صفات کے ساتھ

حادثہ احتیاج ہیں اگرچہ قریبیت کی اشخاص ہے
جس کی شرح و تفصیل اور اثبات و تحقیق سے حقائق گذشتہ میں خارج ہو چکا ہوں۔ اور
احتیاج کی اشخاص نہیں تو احتیاج کی اشخاص جو اس پر تصریح سے کہ ہے کہ جو کسی کے لئے کہ مطلق
محرمانہ ہے مطلق اور جو ہیں جو وقت حال توقف مدد ہو جانے چاہئے تحقیق و معنی یہ
دلیل آشکار ہو جائے گا۔

لغوی اور صفات بالقرآن کو مہتمم ذاتی اپنے معروضات سے استفادہ ہوتا ہے اور اگرچہ
استفادہ تصور افریقہ مذکورہ حسب تحقیق موقوف و منظور نہیں۔ بہر حال اوہانہ مذکورہ کا بہت
اپنے معروضات کے ہر حال ہے تو معروضات قریب و صفات بالقرآن سے وہ بھی مستثنیٰ ہوتے ہیں کہ
ہم سب کا ایک ہی کو مطلق ہو کر ہے۔ رہا کہ تحقیق تو عامتہ بیان کی تھی۔ وہ پھر نفسی و مادی و معنوی
تجلی شخص کی ہی محتاج و صفت ہوں تو بھر لازم مادی کیا دیر ہے۔ یہ وہ سوال باقی ہیں۔

اقول تو یہ کہ ذات لازم قریب کی لازم حالات کے ذات لازم کوئی یا نہ ذات لازم ذات لازم

ہو

دوم یہ کہ لازم ذات قریب کی لازم ذات لازم مادی یا نہ ذات لازم مادی ہو۔

مرد مثال ذاتی تو مثال ہے اس لئے کہ قریبیت مذکورہ و حسب و مادی گذشتہ مذکورہ سے کہ قریب
مذکورہ اپنے مطلق تحقیق میں اپنے مصافق یا مطلق ذات لازم مادی یا نہ ذات لازم مادی ہے
تہا تو مصافق اسکی ہے اس لئے کہ لازم کے تصور لازم کے تصور لازم مادی یا نہ ذات لازم مادی ہے
مردم غلبہ لازم مادی و صفت کو مقرر اہل ہو مقرر ہے۔ جسہ ہا تیکہ اکی مختصر ہو اور ہا ہی مطلق مادی
لازم ذات اکی کو کہہ گئے۔ اور اگر لازم ذات مطلق لازم ہے تو جس میں تو علامت غلبہ و صفت لازم
مقرر مبینہ و نہ غلبہ ہو جس کے کہ کے خصوص سے و مقرر کا خصوص لازم مادی ہو نہ ہو مقرر

جس کی طرف تعلق کو دربار خدا تک پہنچا اختیار جو جیسے جو اس کو عقل کی طرف ہے۔ جانے خاص
کو اگر ایک لڑکا اس کا اندازہ ہے تو عقل کو ایچ اختیار اس کی عقل دیا ہے بلکہ اس انداز
وہی ہے درحقیقت خود اضافیات ہی سے ہے اس کا اندازہ قسم و التزام ہے جو خاص عقلی
سے تعلق ہے۔ اس صورت میں ممکن ہے کہ اس کے اندام ذی کرہ اس کی کہے اور اس کے اندام ذی
کو اندازہ نہ کرے۔

الذی عقلی ضرور لازم کہ ذات فی الذہن لازم ہے ورنہ ذی نہ ہوگا لازم ضروری
اور حصول الذہن کو اس کا لازم ہے کہ جو سربراہ اور کبریا حصول حصول فی الذہن حاصل ہے۔ لازم
حکم ذات کے تصور کو اس کے اقتدار و تصرف لازم ہے اور اقتدار کے تصور کے لیے بھی کہ علوم کو
موقوف حیرت و حیرت کی وجہ سے لازم کہ علم کو عزت و متاع فی الذہن حاصل ہے۔ وہ جو کہ اس میں دانی جو
چکا ہے کہ اندازہ اس کا کام ہے کہ علم ہی جو اس کا کائنات اس کے ساتھ تعلق جو جائے۔ سو اس کا
کہ یہ معلوم ہی کہ لازم اقتدار ہے ایک اس کا حال ہے اور اضافیات کا تصور ہے تصور احوال و اضافات
و اضافات کے تصور نہیں یہ بیان ہے دو تہذیب کے لازم کہ لازم ہی تو لازم و اقتدار کے تصور کو لازم و لازم
کا تصور لازم ہوگا۔ اگرچہ کہ اس اضافیات ہی اضافیات ہی لازم ہے اور لازم اضافیات و اضافیات ہی
کا تصور حکم اضافیات مستقیم ہوتا ہے۔ لازم کہ لازم کا تصور اس میں پانچا جائے۔ بشرط اس کا کہ یہ ہے
کہ محبت کو ان کی جب بکھتے ہیں جب پہلے نہی کو لا کر پہلے ہی حق و باطل کا نہی کہ محبت جب غلام
کر چکے ہیں۔ جب پہلے محبت کو شفا کمال کر چکے ہیں۔ و جب اس کا ہے کہ پہلے اضافیات ہو جائیں
اضافات ہیں اس لیے کہ اضافیات ہی ہیں جن کا تصور ہوگا کہ کہ تصور لازم ذات و اضافیات لازم
معلقہ لازم ہے ان ذات ہوگی۔ جیسے تصور فرق و تشدید اضافیات ذاتی ہے۔ سو اگر وہ تصور
حکم کے تصور لازم ہیں تو لازم ہوتے ہوتے اضافیات و اضافیات کا تصور لازم ضرور ہوگا۔ اگرچہ کہ تصور لازم
ضرور ہے کہ جب کہ لازم کا تصور ہو تو اس سے پہلے لازم کا تصور ہو چکا۔ اور اس سے تصور ضرور
بیان کیے تو یہ محبت ہے کہ کہ اضافیات ذاتی لازم ذات نہ ہوتا اور اضافیات اضافیات نہیں ہوتے جو کہ
اضافات و درجہ اضافیات حقیقی ہے یا اضافیات ضروری اور یہ دونوں اضافیات موجب اضافیات
ذات نہیں ہوتے۔ بلکہ اضافیات اضافیات ہے ذات ضروری اضافیات نہیں ہوتے اور اضافیات
ضروریات سے ذات ضروری اضافیات نہیں ہوتے۔ ایک کے اضافیات سے دوسرے کے اضافیات
اگر ضرور ہے تو اضافیات لازم ذات اور ان کے لازم ذات ہی ہے کہ لازم ہوتے ہیں جو کہ اس

اس لیے ایک تحقیق منطوقیہ اور اگر مشقت میں موزوم ہو جائے ہے تو اس قسم کی اور پھر چار چار محروم بہ لائقہ
نظر آئی۔ اس کے اس میں سے وہ گردان ہو کر مطلب پیش آمد کو متب کر کے ہر جیسے
حیاتیات کے مانتے ہوئے کہ حقائق وجود سے حیات ہی پیدا نہیں آتا۔ وہ کہنے لگا۔ اچھا
ابیت رہتا ہے جو خدا کی مانتی تو ابیت حکم قضیہ یعنی حیثاً لاشیء ثابت ثبوت
جو اس پر اگر زمین میں آئے گی تو اس موزوم و انتقاد احتیاج و توقف کے ساتھ آئے گی اور
پرستہ خدا کی اس کے وجود سے پہلے اس کے موزوم کا وجود وہاں میں حاصل ہو گا اور وہ وہاں
اور توقف اور وہ احتیاج موزوم ہر اس کے لازم لائی جائے گی حیات میں سے کتا یا میں لازم
مشتکات وجود سے جو اختلاف عرفی ہے یا اختلاف ضروری ہے والی ہو جائے گا۔ اور اس کا
حال ابی آپ سس چکے ہیں کہ ہو سکتا ہے یا نہیں۔

انتقاد وجود نہیں ہے بلکہ وجود لازم ذات وجود موزوم پر توقف ہے جیسے جو خدا کی
اور لا وجود موزوم ضرورتاً۔ اس کے بعد وجود لازم کی اسیر کتا ایسے ہی وجود موزوم میں بھی اول
وجود موزوم ہو گا پھر وجود لازم ہو گا مگر سب پر روشنی ہے کہ وجود موزوم اور ضرورتی اللہ میں اور
علم بافضل یعنی علم بطلان معنی رکھا گیا کہ فرق نہیں اگر ہو گا تو فرق منہا رہی ہو گا اس سے
علم کہ لازم جب ہو گا مگر علم کہ موزوم ہو گا۔ اس علم کا موزوم جو ہماری بات کے مدی نہیں
اس تقریر کے بعد اس قولی و موزوم ہی معلوم ہو گئی۔ مگر یہ قولی کا ہو کہ علم کا چیز کا اس کی علت
کے وسیع سے متعجب ہے۔

موزوم جس کی ہے یہ کہ ہے اگر چہ کتا کا قولی کہ مادہ ہوتا ہے کہ کتا کہ کتا کہ۔ جو علم
ہو کہ تو ہی کہہ لا علم ہی نہیں ہوتا اس کا علم تو ہی علم کہ ہے۔ اور حیات کی تاہم علم کہ
اس بات کی کہ حیات خارج جیسے زمین میں اگر متحد نہیں ہو جائیں اس بحث سے بڑی مشورہ
جس میں کتا انتقادی اور کتا انتقادی کا ذکر یا علم کی تحقیق ہے۔

اب سب وقتوں میں معلوم ہوتا ہے کہ کتا کا علم کہ کتا کہ کتا کہ کتا کہ کتا کہ کتا کہ
و اگر لازم ذات میں۔ متعجب لائی ہے تو موزوم کی جائے استقامت تو ہے اور کتا کہ کہ
استقامت ہی کتا انتقاد معلوم انتقادی ہے اس کے نقل کے لئے مستثنیٰ اور مستثنیٰ کے لئے نقل کی
ضرورت ہے پھر جیسے اضافت انتقاد میں لازم اضافت۔ یہ ہے کہ اضافت استقامت لازم
مضاف الیہ ہے۔ اگر وہاں تقدم نقل مضاف الیہ ہوتا ہے تو یہاں کتا تقدم نقل مضاف الیہ

ضرور ہوگا اور ظاہر ہے کہ دونوں کا ایک دوسرے سے مقدم ہونا کمال ہے اور یہ ہر ماہی کی ایک کھپڑ سے لگا کر فقار یا تراشائی ہے یا نقل و نبات کے لئے نقل طریق ضروری نہیں یا معائنات کے نقل پر معائنات اور کے نقل کا مقدم ہونا غلط ہے مگر پہلے وہ مقدم سے نقل اس کا نہیں اور پہلی بات اول تو کہیں کہیں نہیں درستی تو کتب صاف قلم و خط و غیرہ معائنات کا معائنات الیہ پر مقدم ہونا یا مواظبت کی بات برضا ہر جہ کہ معائنات کا نقل معائنات الیہ کے نقل سے پہلے ہونا ہے نہ برعکس۔ اس لئے یہی باتیں کہتا ہے کہ جیسے یہ کہ جو مقدم غلط ہے۔

بالحد اس شبہ کا جواب پانچ خاطر و جواب ضرور نظر آیا جو باقی لکھ کر وہ لکھوں میں سے اگر ایک دلیل قاطعہ ہو جائے و مطلب پانچ نہیں ہو جاتا۔ درجہ اولیٰ تو یہی کہ کم سے کم درجہ ہر دو کی ضرورت ہو معائنات الیہ کے اثبات کے لئے ایک دلیل کی کافی ہے۔ صودہ دلیل جس کی بنا اس بات پر ہے کہ ایسا ہر جہ میں تا کر مقدم نہیں ہو جاتی اس بات کے اثبات کے لئے کافی ہے۔ ظاہر اس جواب میں یہ ہے یا ہر دو اندیشہ لکھ لیں یہ ضروری ہے کہ

نسبت حقیقت نسبت کیا ہو جو ہو کہ ہے درجہ نسبت واقعی یہی۔ تاہم نسبت نقل فقیر و جری ہوئی ہے۔ سابقہ یہی مطلب نسبت ہوتا ہے کہ نسبت فقیر و جری ہوئی ہو۔ اصل مقوم مطلب سابقہ فقیر و جری۔

الحاصل جو جس فقیر کا بعد نقل مقوم مطلب سابقہ فقیر و جری۔ اس بات پر شاہ ہے کہ مقوم مطلب قاطع نسبت ایک ہی ہوتا ہے۔ ایسا کہ نسبت فقیر ہیں کہ ان جیسے عدم تصور قاطع شافی تصور میں ہوتا ہے۔ اصل مقوم بعد نقل مقوم کہلاتا ہے۔ اچھے ہی مطلب نسبت بعد نقل قاطع نسبت ہو جاتا ہے۔ اور نسبت فقیر کہلاتا ہے۔ لیکن اسی مقوم پر روشن ہو گا کہ سابقہ میں مقوم نسبت ہوتا ہے۔ قاطع ہی نسبت فقیر ہیں ہوتے۔ سو کہ کسی سے نسبت فقیر کو نسبت قرار دیا ہے مستطاب اشارہ و نشان معلوم ہوتا ہے۔ اندازہ ہے کہ کہ صحت میں یہ تقابل جو نسبت کیا ہے اور نسبت فقیر میں ہے تقابل قصہ و درکا۔ تقابل ایک ہی مطلب ہو گا۔ اور نہ صرف اول تقابل کا حکم نسبت اور حکم عدم نسبت لکھ لیں کہ جس سے وہ فقیر ہو جائے ایک فقیر دوسرا مقدم ہیں کہ بعد مراجعہ تقابل کا معلوم کیا جائے ہو گا کہ حکم کی جانب اور دوسرے تقابل کا معنی علم نسبت ہو گا جس سے دو فقیر ایک ہو جائے دوسرا سابقہ ہیں گے۔ پھر یہ تقابل

نئے ایک ہی صاف کا معیار ہو سکتے ہیں۔ اس لئے جو نئی واسطی الودی معویت برعکاس
 اسی باب میں واسطی الودی ہے تاہم القاب مامیت لازم آئے گا۔ باوجود اہم کہ
 دوبارہ اعداد کا غلط ذات لازم کی ضرورت نہیں، البتہ دوبارہ حرکت معقول اس کی
 احتیاج ہے۔ اس لئے وہ اعتبار پیدا ہو سکتے ہیں دو اعتبار احکام لغوی احکام مذکور
 ہو سکتے ہیں یعنی فرق غلط اور معقول و تقسیم و تفریق اور یہ خاصہ ضروری ہوتی ہے۔

اسی حقیقت واحد و متعدد ہیں ہوتی اور اس پر احکام متعدد و مشابہت و غیرت
 و قرب و بعد و جہت و اعتبارات پیدا ہو جاتے ہیں۔ یہ تقریر تو اس صورت میں ہے کہ
 ایک بار ذات لازم اس صورت میں ہے کہ ایک بار بشر و انسانی ذات لازم کا ذکر کریں۔
 اور اگر پہلے لازم ضروری کے ساتھ قائم کریں اور اس اعتبار سے حرکت معقول لازم قرار دیں
 اور حرکت معقول ضروری کم، اللہ وہ کہہ سکتے ہیں۔ و عدت و یہ سب سے کہہ سکتے ہیں
 و حق احکام اور کمی واضح ہو جائے گا۔ ہر چیز پر یہ مطلب کے لئے اتنی ہی تقریر
 کافی ہے۔

بسیکس اس موقع میں وہ تقریر میں میں کیا کل کا وجود و غیاب کے ساتھ قائم
 مذکور ہے زیادہ تر یہ ہے۔ کیونکہ اس طرح سے حالت روشن ہے کہ یہاں کی فکرت و فکر
 و آخر جہت اور غایت و جہت کے ساتھ ایک طرح قائم کیا جیسے غلط مستند و اثر و شل
 سطح داخلی دائرہ اور خارج دائرہ دونوں کے ساتھ قائم ہے۔ بالکل اگر حد تک جہت حاصل
 اور حد تک بصیرت معقول و فہم کا مرتبہ وجود خارجی میں ہو سکتے ہیں تب کہ حرکت نہیں یہ
 وجود نہیں اس کی تفسیر کے لئے اتنی ہی اور اگر ایک مرتبہ وجود خارجی میں ہو اور دوسرے مرتبہ
 وجود خارجی میں ہو سب کچھ حرج نہیں کیونکہ تقریرات کے مشابہت اس بات پر تامل کیا کہ جیسے وقت
 طوع و تہیب و جہت و جہت متصور کہ حد تک کردی ہو یا انکی باطن و آفتاب و جہت و تہیب و تہیب
 و تہیب و جہت و تہیب ہو جاتی ہے۔ یہی ہی شکل معقولہ باطن و تہیب، انکشاف میں جس کا ایک
 خود قائم بذات الہام قرار دیا ہے۔ مشابہت ہو جاتی ہے پھر یہی شکل احکام مذکورہ، و جہت اس
 قدر اعتبار تمام کے بعد ہر دور، حد تک ہے۔ کیونکہ اس وقت وہ ایک حد تک ہیں، لہذا ہر
 اعتبار جہت ہے، و پھر حد تک کسی کہ تہا نفس تقسیم نہیں ہوئی۔ ایسے ہی صورت معلوم شدہ و جہت اس
 قدر تمام کے مشابہت نہیں ہوتی، اپنی ہی وحدت و تہیب و تہیب اور وحدت اس کی ہیں ہے کہ وحدت

وہ ایک حد فاصل غیر منقسم ہیں اور بعض مبداء الالکشات والعلوم برقی ہے چنانچہ کتاب ہے
اسی صورت میں اگر حد تک بصیرت حاصل اختیار قیام باوجود نظاری اور حد تک باعتبار وجود
الترکیق قرار دینے سے تعدد مطلوب اور وحدت نہ کہ روزانہ موجب ہو جائیں اور وہ فرق غرب و اربعہ
نہ ہر چہ جائے مگر اس وقت اس تقریر کا بارگاہ ضرور ہے۔

کوسموم و درک بصیرت خود ہر معلوم و حق حقی معلول ملحق علم و ادراک ہے و در اعتبار قیام
ذہنی معلوم و درک بصیرت معلول ہونا غریب کچھ میں نہ آئے گا۔ بالکل فرق غریب و بلند فقط قدرت
اعتبار کا خاصہ سنگد ہے۔ کثیر حقیقی کی حالت نہیں جیسے اس طرح سے کثرت پائی تو غریب
تا انسانی ہے کہ جب علم کلام خود لازم کے لئے علم علوم پر موقوف ہے اور علم کلام اس
کے علم کے بعد اس کا علم ہونا ضرور ہے۔ ہر اگر یہ یوں کہ جائے کہ المعلوم اقرب الی غلام
من صمد، غلام تو لا جرم اولیٰ قیام کی لیکن کائنات جو کائنات ہے القیاس اگر امتزاجیات کی
نسبت ان کے متعلق تشریح کو یہاں کہا جائے تو اندیشہ کیا جائے حریادہ تر کیا ہے
کیونکہ غلام ذات و ظاہر و باطن تو باری العزیز موجود الہی اور موجود ذاتی کچھ معلوم ہی ہوتے
ہیں۔ و امتزاجیات کو صفات و قیادہ اور جیسے حسب مشہور ذات و غایت میں موجود ہی نہیں
ہوتے اگر ہوتے ہیں تو بعد از انک متعلق امتزاج ذہن میں موجود ہوتے ہیں چونکہ اس مطلب کے
مبادی اور ان کے مشتق میں متعلق مرقوم ہو چکے ہیں تو مزید تشریح و توضیح یہودہ کچھ کہ بطور
تصیہ قدر کیر لفظ اس قدر ضروری ہے۔

کہ اگر کوئی جسم دور آفتاب کے مقابل ہوتا ہے تو آفتاب اس کو عین ہوتا ہے۔
اس کا تھن اس کے غم سے حالانہ ۱۲ ہے، اور اگر اس جسم کو اندر کے مطابق کوئی روشن دان کسی
داخلہ میں ہوتا ہے تو اس کے مشاہدین کے تھن یعنی ہوتے ہوئے ہر گاہ کہ اس اعتبار سے گویا مسئلہ
مشہور تھن دائرہ مشاہدہ و امتزاج وقت قیام باقیم معلوم خاصہ جو کائنات میں غمت ہو کر ہے، وہاں
پہلے نہ محیط تھا کچھ طرف موجودات خارجہ کو محدودات ذہنیہ کے بعد محدودات خارجہ کو
موجودات ذہنیہ سے قیام فرمائیے۔ سوائے معنی کو امتزاجیات خارجہ میں محدودات ذہنیہ کو محدود
ہوں تو کچھ حرج نہیں مگر اس کی تسبیح ضرور ہے کہ امتزاجیات کس کو کہتے ہیں۔ اس قدر اگر تشریح
ہے۔

کہ وہ معلوم ہمارے مطلوب ذات اولیہ سے عام ہیں، ایک تو معلوم ہمارے اور امتزاج معلوم ہمارے

مستشار انتزاع ہے تو سب سے پہلے امر انتزاعی ہے اور سب سے پہلے مظهر انتزاع ہے اور اس کے لئے امر انتزاعی ہے ایسی ہی اول درجہ کی حد کے لئے تو فرد و جمعی مظهر انتزاع ہر گز اندر وہ حد اس کے لئے امر انتزاعی ہو گا اور اس صورت میں انتزاعیات کے خارج میں فرد و مظهر محدود ہونے اور ان میں جزات خود موجود ہونے کے یہ بھی ہونے کے کہ حدود و افراد کو وجود محدود سے جہاں کا مظهر انتزاع ہے حالی تصور کریں تو پھر اس درجہ کا وجود ان کو اگر جو کا تو ذہن نہیں ہو گا کیونکہ حدود نہ کہہ سکتے ہیں نسبت حد مہدار انکشاف اس وقت پر جو مظهر ہے یہاں قہر کیجئے جب مائرہ و مظهر ان کو بنسبت قہر قہر انکشاف کیا تھا اور نہ کہ عالمی فکر صائب کے نزدیک و فرد خارجی اور محدود کی اس میں مہدار انکشاف نفس و فرد و جمعی میں متوالی یہی ہاں مظهر و مظهر سے خارج ہے اور انتزاعیات خارجیہ کے طور کی کوئی صورت نہیں اور ہر مہدار انکشاف ہر صورت مظهر اور ہر نسبت کے ساتھ متعلق ہو سکتا ہے تو یہی مظهر ہوتا ہے کہ جس قدر مراتب حدود و افراد اور خارج ہیاں کہ محدود خارجی کہ با نسب ہونے کے ساتھ ہر مراتب اور خارج مہدار انکشاف کی با نسب ہوں گے شرح اس کا یہ ہے کہ

کہ اگر یہاں تک تضاد نہ کہ یہاں تک تضاد کا اجتماع ممکن ہوگا۔ کیونکہ بناوٹ اور اجتماع
انہیں دو باتوں پر ہے۔ اور خود سے دیکھئے کہ تضاد اجتماع فیضیت پر ہے۔ اجتماع تضاد میں
کا اجتماع فیضیت کے لئے مستلزم جو تا تو ظاہر ہے کیونکہ تضاد میں یہ ضرور ہے کہ جس وقت
ایک ضد جو اس وقت دوسرے ضد کا عدم پر ہو سو وقت دوسرے ضد اور دوسرے ضد کا وجود ہی ہو
تو دوسرے ضد کا وجود عدم اور علی خلاف التماس عدم اولیٰ کا وجود عدم کا عدم آئے گا۔

دو چنانچہ ایشین سر اس کی وجہ سے کہ مدخلوں میں جیسے ایک بات کا احمد غفرہ ہے کہ
ہی ایک ایک بات پر تفسیر کی ضرورت ہے۔ ورنہ بھیج اور حاتمہ ہر تو افادت محالیت
کی کیا صورت ہوگی۔ کیونکہ افادت کے لئے حقیقتیں متعارفین کا ہونا ضروری ہے اور یہی چیز
کہ متعارفین میں ایک کا عدم دوسرے پر صادق آیا کرتا ہے۔ ورنہ اور صادق قائمے اور
تعارفاتی نہ رہے اور جب ایک پر دوسرے کا داخل ہوا تو ہر اگر اجتماع ہوگا تو شکاک
کا شئی اکتھے ہر جہاں سے سوا اور کیا ہوگا اور یہی کہ اجتماع انقباض نہیں کہتے ہیں۔ بالحد و جہز
خوابی اور وحید و بھی اعلیٰ ہمدار انگشت مذکورہ میں اگر تامل بالقصد نہ ہو تو ہر اجتماع بغیرین
کے لئے کون الی ہے کیونکہ ہر تضاد میں الی اجتماع دہر ریات اگر ہی تو بھی روپا اور

بعد عرض اسی وجہ سے اگر اس کو عرض کیا جائے تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ حق سے بطور ایسا کہ اس کے
 اس کے جواب میں تو اس کو ایک صورت وجودی گرج کتنے ہی شعبہ کے ساتھ گرجاں و جبراس کے لئے
 حاصل ہو جائے گی اور اس وجہ سے عنوان عقودین جائے گی۔ بالآخر قصہ عدم مطلق و عدم مقدر یا عدم
 نہیں ہو سکتا کہ جو عدم کے لئے کوئی کد ہی نہیں اور بعد وجود ہی کیا تصور ہو۔ ان قصہ بالآخر ہے
 اتنا فرق ہے کہ جو عدم مقید اگر وہ کد ہے تو جو عدم مطلق کیلئے ہے جیسا کہ وہاں ایسا ہے
 اس کا یہاں سلب ہے۔ پھر یہ سلب بطور عدول ماننا بحیثیت وجودی اس کے لئے ثابت کرتا
 ہے۔ مگر یہاں عقاید و مطلق عدم وجود غیر کو خیال فرمائیے۔

اتفاق ہے کہ یہاں وجودی اوج کے ساتھ قائم ہے اور اس کی اوج کے ساتھ قائم
 نہیں۔ بلکہ اسی وجہ کے لئے قائم ہے جو متعارف و محیط ہی الوجود ہے۔ پھر عدم کا تصور
 بالوجود ہے اور وجود عدم ایسا وجودی ہے کہ یہ فرق ہو کہ جو عدم مطلق باہت وجود مقدر
 صلیف الوجود ہے۔ لیکن وہ کہ وجودی ہر سہ سے کہہ کا وجودی ہونا عدم مطلق آنا اور
 بالآخر عدم مطلق کے عدم کے لئے کوئی کد وجودی نہیں۔

پھر اس بات سے کیا ہوتا ہے کہ عدم وہ اگرچہ بعد از اتراج ہو و عدم ہر دو حالت کرنا ہے
 کہ نہ کہ طرہ سخت وجودی ہے کہ اس کے لئے واسطی۔ اور وہی عدم وجودی دوری دوری چاہیگی۔
 اس کے لئے کہ عدم مطلق اس جگہ وجود عدم ہے جو بالیقین وجودی ہے کہ نہیں وجودی کہا جائے کہ
 جو اس مطلق عدم کے عدم کی وجودی ہونا ثابت ہوتا ہے۔

یہ تقریر بالآخر رہا ہے اور اس قدر کہیں قرین معلوم ہوتا ہے کہ عدم کا جب چاہے عدم
 وجودی ہے دیکھ ہی عدم معلوم ہے عدم نہیں جوشیرہ کہ کہیں۔ یہ جیب ہوتا کہ اقل وجود عدم ہی
 ان جیسے عدم وجود مشتبہ ہو کہ کسی وجود عدم معلوم ہوتا ہے ایسے ہی عدم معلوم مشتبہ معلوم
 ہوتا ہے۔

خلفہ سب عدم اللہ ہے اور یہی نظر کرنا کہ ایک سرور و کمال ہے تو عدم اللہ کہ عدم الوجود کہ کتنے
 ہیں۔ لیکن وقت ارتقا آقا رب رحمتہ جو اگر کسی میدان سکوی میں گدائی نہ کہ آہر و دیوتا
 نہ درخت ہو و جہاز کوئی شخص حق تھا جائے اور اپنے مایہ کی طرف نظر دوڑائے تو ایسے وقت
 میں میدان میں اس کا مایہ جو مطلق ہے وجودی معلوم ہوتا ہے اور دھوپ جو وجودی ہے
 عدلی مایہ کی وقت حرکت کہ اس وقت دہم مایہ کار نظر عقبت ہے کہ ایسی نظر ہدی کر رہا ہے

دوسری حد کے لئے منشاء انتزاع ہو اور مقدمہ دیکھے تو سب جگہ منشاء انتزاع رجوع ہی ہوتا ہے۔ ہر دو فرق مراتب فرق قوت و ضعف ہوتا ہے۔ سب کے اپنا قسم رہا سہا کی کر کے رہ گیا ہے۔ پھر یہ عام نہیں کہ تفصیل اور ہر راسخ انتزاعی ہر قسم صریح کو معافی کرنے کے لئے کہہ سکتا ہے ایک اشارہ ایسا کہ وہ قصور کو تفصیل سے الہی قسم کے نزدیک لیا دے ہے۔ ہم ہی کیے ہاتھ ہیں۔

یہ قسم یہ بھی ہیں کہ حدود نہ ہونے کو نہ اور احادیث اور خصوصیات سے ہر گز کے یقین کو مضمون حیثیت میں امتیاز میں ان کے حقوق میں داخل ہے چنانچہ سب سے سادہ یہی ظاہر ہے کہ حیثیت کا تفصیل ان روای کے نقل پر موقوف ہے۔ سب کے اختلاف میں ہوتا ہے اس کے زیادہ اور کیا ہوتا ہے۔ جب یہ بات معلوم ہوگی تو یہ کہ اس انتزاع کے حد ہونے میں نالہ نہ ملے گا کیونکہ اس کوئی انتزاعی نہ ہوگا۔ میں میں مضمون قدامت نہ ہو یا ہو تو ملے گا۔ جب تک تو جوں سے فرشتہ پاکی نہ آپ اصل مطلب کی سوجھی

یہ سب کی یاد ہو گا جو ہم نے دیکھی کہ حاکم کی شئی کا کسی شئی کا اگر یہ میں غلبہ ہوتا مضمون لازم قات اور منشاء انتزاع میں مضمون ہے۔ مضمون لازم ذات کی نسبت اقرب میں نفس لازم سے اور منشاء انتزاع خیریات کی نسبت اقرب میں نفس کا انتزاعات ہے۔ سو کہ اگر لازم کا یہ نسبت لازم ذات اقرب میں ہم واضح کر چکے۔ اور منشاء انتزاع سوا کی کے اقرب ہونے کے قیاس سے مادی ثابت کرتے ہیں جو کمال کو لکھ دے گی دیر سے سوچنے

حدود کا یہ تفصیل درجہ موجود ہونا تو ظاہر ہے یہ ممکن نہیں کہ حدود موجود ہوں اور روحانی منشاء انتزاع کی حاجت نہ ہو۔ بلکہ حدود کا رجوع ہی ہیں۔ اگر ہے تو درجہ کی موجود ہے۔ اور جب یہ صورت ہے تو علم حدود کے علم درجہ حدود مشہور نہیں۔ جسے علم لازم کے علم لازم نفس ساتھ یہ علم لازم کا علم لازم سے فرق ہر دو جگہ جیسے ہی علم انتزاعات سے علم مادی انتزاع کا سابقہ ہونا ضرور ہے۔ درجہ درجہ ہے کہ تمام ذاتی لازم ذات انتزاعات ہے۔ ظاہر وہ ہیں یہ کیا ہے گا یہ ممکن نہیں کہ وہ ہیں، مگر متبادل یا مستفاد ہو جائے وہ لازم ذات نہ ہوگا۔ اور شئی زمین خارج میں بھی اٹھانے ممکن ہوگا۔

سوا کا مضمون ہر ایک کے اندر ہے کہ حدود کو اپنے نفس خارج میں رجوع کی ضرورت نہیں کیونکہ منشاء انتزاع حدود موجود کے، حدود کی ہیں، حدود درجہ ہر ایک ایک دوسرے کے لئے

مثلاً: اشراق جوئے میں تو بہ نسبت وجود جوئے کہہ۔ انفرادی فرق ہے کہ ان کا وجود بہ نسبت وجود
مطلق صیغہ جو۔ سوئے بات برسرِ مہم ہے کہ ان کے دے گا کہ عدد و متوسلہ کا وجود ہم سنگی مطلق
وجود یعنی مشاء اشراق اول ہے اشراقیات کو جو جو دراصل جوئے تا ہے تو بذات نہیں ہوئے۔
یعنی مشاء اشراق ہوتا ہے۔ پھر وہ اس کو کہوں کہ برابر ہوئے گے، ایک قوی ہو گا وہ دراصل
ہو گا۔ بلکہ وجود عدد و متوسلہ و عدد مطلق ہے۔ اس صورت میں مثلاً اشراق کثر
دور اور کوئی نہ ہو گا۔ نہایت کار یعنی مرشد میں وجود کے لئے پہلے عدد جو ہے جب
وجود میں ہی بھی مشاء اشراق ہوا تو اشراق ہوا تو اشراق سے سابقہ مقدم ہوا تو اگر غیر اشراق کو
تک کہہ علم ہو گا تو یہ علم مثلاً اشراق ہو گا۔ اس صورت میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اشراق ہی بھی
اگر اپنے وجود کے لئے کہہ سکتے تو یہاں بتوں کی جیسے حالت ہے۔ پہلے مثلاً اشراق تک ہے
سو یہ خصوص ہے وہ مطلب ہے جو کہ عبارت سے ملتا ہے۔

اشراق لا مشاء اشراق اول لا مشاء لا مشاء من اشراق
وہ پہلے نقطہ اشراق کے کہہ سکتے ہیں کہ اشراق اول ہے کہ اشراق ہے تو پھر
صورت عبارت پر جس شکل میں یہ ہو جائے گی۔

اشراق لا مشاء اشراق اول لا مشاء لا مشاء من اشراق
یہ بات کو نسبت صورت اشراق کو مشقی سے اور اشراقی یا معاشرت میں ہو
اس کا وہ جواب ہے جو دربارہ شامت خدائے اشراقی نفسی اشراق کو کام آیا ہے۔ اشراقی جیسے من
اصد و بان ہو سکتے ہیں و پسے ہی جن اشراقیہ یا باقی ہو سکتے ہیں کہہ کہ جیسے وہ لازم کو
من حیث ہوئے کہ مشاعرہ دوم من حیث اقیام با اعداد و کہہ سکتے تھے مایہ ہی یہاں ہی
اصد اشراقیہ کو من حیث ہوئے کہ مشاعرہ دوم اشراقیہ من حیث اقیام با اعداد کہہ سکتے ہیں۔
اشراقیہ اول لازم کو من حیث اشراقیہ دوم من حیث اشراقیہ اول کہہ سکتے تھے یہاں بھی اعداد
اشراقیہ پیشہ وجود ہی کو مشاعرہ دوم اشراقیہ من حیث اشراقیہ اول کہہ سکتے ہیں اشراقیہ دوم لازم
کہ حیث اشراقیہ اول اشراقیہ کو مشاعرہ دوم من حیث اقیام با اعداد کہہ سکتے تھے۔ اے ہی یہاں ہی
اصد اشراقیہ اشراقیہ دوم اشراقیہ کو من حیث اقیام با اعداد کہہ سکتے تھے اشراقیہ دوم
اقیام با اعداد اشراقیہ من حیث اقیام با اعداد کہہ سکتے تھے اشراقیہ اول اشراقیہ دوم
عدد میں جاری ہے کہہ کہ دراصل مطلق کے لئے اشراقیہ اول اشراقیہ دوم اشراقیہ اول اشراقیہ دوم

صورت میں جو حد پیدا ہوگی جس کو جوئی پیدا ہوگی۔ اور اگر باغرض دو مطلق کے لئے کوئی حد سے
تو وہ حد بینہ اور مطلق العلم مطلق ہوگی

اگرچہ یہ تینوں اعتبار بہ نسبت میں ضرور ذکر و متصور ہیں۔ مگر قیاس بہ نسبت عروسی مردی
عروسی میں نظام و لغو حق کو مستلزم ہے۔ اس حد میں عروسی میں نظام و لغو حق کے لئے
درم مشاعر و ترمیم جو حد جو نسبت کے قیاس کو لازم کے ساتھ تینوں ہی نسبت حد حاصل کو لازم
کے ساتھ ہوگی، مگر جیسے درم اولیٰ، لازم کا مسمیٰ نظام تھا۔ جیسے ہی قیاس اور قیاس حد حاصل
ہوگا۔ مگر جیسے عروسی لازم کو یہ لازم ہے کہ ایک حد حاصل پیدا ہو۔ ایسے ہی جو حد حاصل
ہوگا۔ وہ بینہ، لازم و لغو حق کا ہوگا۔

وجہ اس کی۔ کہ یہ ششیں ہی صورت حد حاصل نیز یہ اندر حق میں ہی ضرور ہے
کہ در حق مختلف شروع ہو۔ در نہ ہر حق میں ایسی حد ہو جس کی گے۔ بان کو یہ کہنے کے اس کو
اگر باقی ہی کے ساتھ طے ہے کہ جو حد ایک حق و حد حاصل ہو جائے گا جب وہی حد کا یہ حال ہے
کہ ہر اندر حق میں ہی نسبت کے لئے اعتدال نہ ہوگا جو حد جو ہے تو ایک حق و حد میں ہی ایک ہی
محدودت کے لئے نہ ہوگا۔ حدت قیاس اور حد حاصل کا ہر حق میں نہ ہوگا۔ حدت
تفاوت قیاسی کے ساتھ نہ ہوگا۔ حدت قیاسی کے ساتھ نہ ہوگا۔ حدت قیاسی کے ساتھ نہ ہوگا۔ حدت
کیا بیان کرنا ضرور ہیں۔ اس کا اگر اختلاف قیاسی کا عالم میں کوئی شکر ہے اور کوئی شخص یہ کہہ سکتا
کہ ہر صورت عالم میں سب ایک ہی کے اندر ہیں اور وقت اس کے ہیات کی طرف متوجہ ہو
تو حق حاصل تھا۔ در دو صورت عالم میں اختلاف قیاسی کے لئے یہ ہوگا جو جوہر جو مقام
خود ہر کہ اتفاق ہے تو ہر اس نظریہ کا عالم سے جوہر ہے ہر وہ سرانے کے کیا حاصل۔ اس ایک
محدود باقی ہے کہ بعض وجودی نیز اندر حدت حد و اس کے لئے اندر حق میں ہی کہ حدت ہے۔
جوہر و لغو اختلاف قیاسی کے لئے جوہر کے لئے یہ بھی تو گھسی ہے۔ باجم مزاج جوہر
جوہر متفرق ایک ہو کر ہے۔ ہر تیز ہو جس کا جوہر ہے کہ تفرق و اتصال کے لئے دنیا
تفرق کا جو نام دے تاکہ صحیح تفرق و اتصال جو کہے کہ اتصال ہر تفرق اور تفرق ہر اتصال
ایک حرکت ہے اور ہر حرکت کے لئے ایک مسافت ضرور ہے اور تفرق و اتصال قیاسی تو تفرق
کے ساتھ اتصال اور اتصال کے ساتھ تفرق قیاسی ہے، جب یہ ممکن ہے تو عروسی و جوہر مسافت
محدود ہوگا اور حال ہے کہ تفرق و اتصال میں قابل نہ رہے گا، قابل تضاد نہ ہوگا۔ قابل ہم رنگ

محقق اس کے تحقق پر موقوف ہو گا۔ سو یہ دو دریا میں بہ نسبت درود مشہور ہو گیا ہے نسبت
عدم اور۔ کا معنی یہ ہے کہ وہی تحقق میں سب سے اقل ہے در سب شرائط کا تحقق اس کے
تحقق کی مراد ہے ان کوئی دریا اس اور اس کے قریب نہ ہے۔

باقی دریا عدم کا معنی ہے کہ اس کا تحقق کسی پر موقوف ہو کر عدم یا سو اس کے مدحوت
دیکھا جائے کہ کسی شخص جو عدم لازم در سوا اس کے اور عدم کا جو تاثر کیے رہتا ہے کہ اگر سب
شرائط کا تحقق نہیں تو عدم کا تحقق کہیں اس کے چار یا چار یا کچھ پر ہے تاکہ عدم لازم
ذات عدم عائد ہی ہیں گو بار بار اس سے تمام حدود و ظاہر در جہاں تفسیر کیا ہے کیونکہ بار بار
عدم میں تو یہ حدود ہیں۔ پھر اس پر کھانسی بھی مروج و خوف تحقق بھی محقق عارضاً و ہنہ لازم ہی
مستمر۔ حلق و درون کی بات ہے جو عدم و استیلا ہوتی ہے اور اس میں نہیں ایک شہر جو تو
معلوم سربانی کے جیسے یہاں شہر ہر سوا اس کا جواب ہے۔

کہانی یا دلی النظر میں زمین لازم و استیلا سربانی معلوم ہوتا ہے مگر دریا و غرض
ہر مضمون ہو کہ یہاں معلوم سربانی یا دلی لازم و استیلا و مضمون ہے وہ زمین کو اعلام و عنوان معلوم
ہے۔ زمین کو اعلام و المضمون نہیں۔ شریعت اس اعتبار کی یہ ہے۔

کہ جہات و دروہ سب وجود مطلق حرکت و رجحان ہے۔ در سب یا صحن عدم کی حرکت و رجحان
ہوئی کہ عدم و دروہ ہر عدم اور کیا ہے مگر چونکہ لازم ہی ایک جہت خاص معلوم ہوتی ہے۔ بلکہ خود
ایک ہی جہت خاص ہوتا ہے تو مصداق لازم ہی وجود خاص ہو گا۔ مگر چونکہ انھیں وجود و شے کوئی
عدم ممکن نہیں تو اصل واد خاص کے مضمون ہر سب کا یہ ہو کہ حد حق لازم و دروہ کی ہیئت ہو
ہے۔ ہر مگر عدم خاص لائق علی لائق عدم خاص واسطی بشرط لازم و پیکل خاص ہو اور واسطی
فی العرفی فقط و امر تہی ہیئت ہو جو دروہ و دروہ مطلق کا مراجع جہات و دروہ ہونا عموماً
جائے گا۔

اور پہلے واضح ہو چکا ہے کہ دروہ واسطی العرفی زمین مگر مضمون ہے اتنا فرق ہے
کہ تفسیر لازم و مضمون میں نسبت و تقویہ لازم و المضمون پر نظر ہوتی ہے اور تفسیر واسطی العرفی
میں نسبت و تقویہ لازم و المضمون پر بھی لحاظ ہوتا ہے یا غرض یہ نسبت معلوم ہوتی ہے بالحد
جو چیز بہ نسبت مروجی کے عارض ہے بہ نسبت واسطی العرفی کے لازم و استیلا ہے پھر سب
فی العرفی فہم و دروہ کو مضمون ہی دیکھ ہو گا اور اس پر ہے کہ حدود و دروہ مطلق سربانی ممکن ہے

در پھر محدود کا محدود بنائی غلط ہوگا۔ شفا سطح نقطہ کر خط مستقیم لازم ہے۔ سو اس خط مستقیم کو اپنے لزام کے ساتھ ایک سطح خاص ہے مطلقاً مائل ہے، اور اس خط مستقیم کو من حیث جبر اعتبار کریں؛ اعتبار قیام السطح اسفل میں توازن کے ساتھ جبر باعتبار قیام السطح والارض یعنی اصولی سرافاتی ہے سو پہلے اعتبار کے لازم ہے اور دوسرے اعتبار کے عنوان لازم ملزوم عنوان عنوان لازم شہرانی توازن لازم است ہوگا اور خط لازم کا ہر ہوگا۔ حدیث نقطہ مستقیم کو پہنچے تو لازم رجوع یا عرض مائل اور تفسیر کے اعتبار سے خارج اور یہ فرق ہر چند اعتبار ہے مگر قابل اعتبار ہے اس لئے کہ اعتبارات ثلاثہ سے حکام متعارف پیدا ہوتے ہیں یہ حکم کہ سلا مرکز نقطہ مائلہ دائرہ سے ہٹتے خط محیط تک خارج ہوئے ان سب کو بڑا دائرہ کہہ جاتے ہیں اور اس کے قریب ہر دور کر جائے اور سب میں چھٹا دائرہ ہے جو اس کا قسم ہے اور سب ان کے ہر دور کے خط کے قریب ہر دور اس سے بڑا ہوگا جو دور سے دور اور چھٹے کے قریب ہوگا یہ حکم باعتبار قیام السطح مائل ہے اور حکم کہ نقطہ خارج نہ نزدیک سے نزدیک دائرہ تک خط مستقیم کہنے جائیں تو ہر سب میں چھٹا دائرہ ہے اور مرکز کی سمت میں ہوا اور سب میں بڑا دائرہ کہہ کر دائرہ کو اس کی بڑا دائرہ کہہ کر خط سے قریب اور پھر اس سے بعد چھٹے ہر نسبت ان خط کے ہر چھٹے سے قریب اور چھٹے سے بعد چھٹا بڑا ہوگا۔ یہ حکم باعتبار قیام السطح المائل ہے اور اعتبار من حیث ہر ان دونوں حکموں میں سے ایک کی نسبت پانچ ظاہر ہے۔

عرض اختلاف اس کام کے ثبات ہے کہ فرق اعتبارات ثلاثہ کا بنی اعتبار ہے۔ سو یہ تبیین مراتب باہم متداخل ہیں صلیک دوسرے میں بطور بیان حملی کہے ہوئے ہیں۔ ہر حال عنوان لازم اور خط لازم میں اصولی سرافاتی ہوتا ہے۔ غایت مائل باہم تفسیر اصولی سرافاتی سے بعض فرق قطعی اور تفریق لری اعتبار کے لازم آئے۔ مگر کہ اس لازم است بتلائے فریق جنوں یہ بات ظہر کہ عنوان لازم میں اس لازم کی کو میں فرق قطعاً ہر فرق اعتبار کے ذمہ۔

وہ کہ یہ بات کہ نہ وہ ہوتا اور جو لازم ہے اور پھر ہر جی کس لازم است یاں ہر دور اور ہر عام مطلق ہے اور ہر عام خاص مطلق ہر دور است کرتا ہے۔ خواہی کا جواب یہ ہے؛

کہ مثال مذکور میں قیام ہے۔ اس مثال میں لازم اصطلاح میں لازم لغوی ہے اور ہمارا کہ طریقی لازم سے وہ چیز ہے کہ صحت خارج الاہمیت ہر دور اعتبار است نہ ہر دور جنس فصل کو باعتبار ضرورت ذاتی ہر عنوان کے جزئیات کہلنت ہے اگر لازم کہیں تو نا ضرورت مذکور ہے

مہربان ہو اگر عدو ملت ہوں گے تو ظاہر ہے کہ ملول طریقہ ہو گا عدو نہ ہو عدو ملول کہنا غلط
عدو اگر عدو ملول نہ ہو خود و حال سے خالی نہیں۔

یا دوزی کا جو بڑا نچوڑ ہے یا ایک ہی دوزر اگرچہ چارچہ نو ایک دوسرے سے مختلف ہوگا۔ پھر ایک چارچوں میں باقی جو تریوں تریہ استقامت ٹھنڈی یا استقامت چارچہ کے ساتھ ہوگا۔ کچھ کو حل کر کے لئے احتیاج ضرور ہے۔ دوسرے اجماع الثانی لازم آئے گا اور چیز کی کوئی حد نہ رہے گی انہی خارجی نہ دیکھا اگرچہ وہ چارچہ تو پھر فرق کو اختلاف اعتبار متفق نہیں۔ مگر اسی فرق اعتبار کا کوئی حدود و حدود کوئی نہیں کہیں۔

آئی رہا سوار دہباض کا بعض اجسام میں بھی طبع خلل کرنا کہ جہاں سے کاٹنے والی سپیدی یا سیاہی موجود ہے اور ان سے حفاظت کا پرچہ کہ مول مر جاتی ہے۔ حالانکہ سپیدی و سیاہی اور جس میں قرم قرم تھی سے قرم کا جواب اقل تو بھی ہے کہ یہی بات سچائی کہ موجود ہے۔ سچ و جہاں سے کاٹنے والی سچ موجود ہے پھر سچائی کے لیے قصہ کیا ہے کہ باوجود تسادی سواد میں خلل مر جاتی ہے۔

دوسرے سارے دواخانے وغیرہ ان ایک ہی جگہ میں اکٹام ہے۔ اور یہ ایک جگہ ہے کہ ایک جسم سے ایک ہی طرح کے مروج پیدا ہوں گے۔ انی ممکن جسم میں تصور کوئی ایسا ہی کیجئے۔ جیسا ملاحظہ کیجئے وہ اگر بافضل ہے تو یہ بھی بافضل ہے۔ اور وہ بالقدور تو یہ بھی باقدور ہے۔ سنا کر اور صاحبہ مروج افضل کے قائل داخل کتب جسم میں ہوا جائیں گے تو ہم بھی قوی بافضل کے داخل جسم میں داخل ہو جائیں گے۔ بالحد ملول سر باقی اگر متفقہ ہے تو احزانہ و دودھ و مینہ و مینہ ہے۔ اس صورت میں لاجرم ماہیت کراہی فی الغلزم بالحد ملول السرا فی کہا جب ہی صاحب ہے کہ حال فی لوجہ اللزوم مٹا۔ لہذا و در وزن ایک درجہ کی ہیکل تحریر کریں۔

مصرحہ بات کہ دو روزہ ایک مدد عیہ کے چلنے و آمد ہوں جب ہی متعین ہے کہ لازم رات مغفلت
 کے لازم بتجانی و التفتانہ در جو اور اس کا حال بھی معلوم ہو چکا کہ ہے یا نہیں لازم ہو گا کہ
 معلوم میرا ہے اگر ہوتا کہ لازم اور مدد ملے گی جو جس میں اگر قوت ہے تو قوت خداوی ہے
 ہونا کہ اس کے در سے راجع ہے۔ مگر اس کے کہ شک نہیں کہ کہ لازم اور کہ لازم میں معلوم میرا
 نہیں ہے اور معلوم میرا ہے۔ اس کے در میں علامہ لازم و نسبت لازم ایک امر اثری اور
 مدد دانی ہو گا۔ اور یہی ہمارا مطلب تھا اور بہت دیر سے کہوں خاطر تھا کہ اس کو ہر کہتے۔

الحاصل حاصل، خواہ کے تفریق نہ کر دے سے پانی وجہ کہ لازم کہ جو پایا ہے اور انرا مندرجہ
جوا۔ یہ معلوم ہوتا تھا کہ یہ دو ذرات حقیقت میں مختلف ہیں۔ مگر ہم نے پانی کی جودگی کو بہود
لازم کا سرسری چونا یا اور انتزاعی کا لازم منفر، انتزاع میں اصل تالی ہے ایک کر ایک میں
اصل کر کے اگر گفتگو کیجئے تو حکم ہے جادہ و حوائی ہے دیسبل بھی جائے گا۔ اور میں لازم
یہ نسبت لازم داسد جہ کی ثابت کی اور ادا و حیات متکثر، انتزاع بہ نسبت صفت انتزاعی
جہ کی۔ وہ حق پر چپے کر یہ دو ذرات میں صوم و دھول وغیرہ مصداق میں و بعد و صوم میں
متساوی ہیں۔ یہ نسبت انصاف، ایک لازم و لازم کہہ جاتے ہیں اور نسبت انتزاع عقل انتزاعی
در یہ بھی نہیں۔ تو اس سے ترک کی نہیں کہ لازم حاصل اور انتزاعی نام ہے۔

یہ ایک شبہ کہ مگر حقیقت اور بریل ہے تو صفات، انصاف کے لئے کہی متکثر ایک نہیں
بلکہ عقل مندرجہ متکثر ایک معلوم ہے مصداق ہونگی، تاکہ صفات میں دل وجہ کی صفات صفت
وہی سید ہی حقیقی ہیں۔ سو اس کا جواب ادنیٰ تری سے کہ ہر تصور نہیں دیسبل کامل کے لئے عقل
بہاؤتیش کی بھی نہیں ملتی پانی جو جواب میں کی قند ہے تو بیٹھے۔

بھے مصداق عقلی صفت کامل ہوتا ہے۔ ایسے ہی علم میں عقلی صفت منقول ہوتا ہے
اور ظاہر ہے کہ یہ صفت کہ اپنے موضوع کے ساتھ ایک نسبت ہوتی ہے مگر وہ مصداق میں متکثر
وہ عقل مندرجہ متکثر ہو کر ایک نسبت ہوتا ہے کہ یعنی جوئے کہ نسبت قائم ہیں، متشبیہ کہ
دو ذرات متشبیہ کے ساتھ ایک نسبت پیدا ہے مگر ظاہر ہے کہ جب نسبت اصل یا متعدد ہو کر ہوگی
تو دونوں برابر کی نسبتوں کی طرف توجہ اجماعی ہوگی، اور جب دونوں پہلو کی نسبتوں میں سے
کئی ایک طرف توجہ یا متعدد ہو کر تفریق نسبت اصل کی طرف تو پانی وجہ کہ کی صفت میں وہ عقل
متشبیہ میں سے ہے توجہ باقی ہوگی۔ یہ کہی پر نسبت، تا بالکل قطع سے ساتھ ہو جائے گی
اور وہی طے آجائے کہ نسبت متصورہ کے تصور کا نہ ہوگی۔ مثلاً در بیٹھ انگلیں
ایسا بیٹھے۔

کرنست حاکم میں افلاک و معمولی جہ میں بہت اہ نسبت ہو کر ہوگی تو جو انتزاعیات
ہوگی اور جہ میں بہت اہ نسبت ہوگی تو جو انتزاعیات ہوگی اور جہ میں بہت اہ نسبت ہوگی
میں ظاہر ہو جائے گی۔ عز میں حقیقت حدود و افلاک سے مادی نسبتیں انتزاعی ہیں، اند میں حقیقت
وہ انتزاعی نسبت انتزاعی ہیں، اور ہو کر وہ حدود و افلاک سے نسبتیں جو تو یہ عقل، اعتبار ان میں

میں بہت لڑتی ہے۔ ذات خداوندی قیوم جہنم میں ہے اور۔۔۔ حج و کعبہ شریف علیٰ ارضہ علیہ السلام قیوم
 جہت حاصدہ ہے۔ اس لئے مشمول طرہ کے طور حصول جسم میں ہی قیوم کی تفسیر ہے۔ اور ہر حصہ
 تعاقب جہنم، قیام بہت داحضہ مقام حضور میں تمام حاضرین، جو جیسے ارواح مذمتیں کو اس
 صودہ میں دوام حضور بہ نسبت روح مقدسہ جو علیٰ ارضہ علیہ السلام حاصل ہوگا۔ اگر روح مقدسہ
 جو علیہ السلام کو بھی دوام نور جیسے بہ نسبت ارواح مذکورہ حاصل ہو تو تمام علم جو ارواح یکجہ
 معاہدہ و اتحاد کا نام ہے۔ مگر جیسے وہام نور باری تعالیٰ ممکنات کی طرف متروک ہے تمام
 ترجمہ روح مقدسہ علیہ السلام و اس مقام بہ نسبت ارواح مذکورہ حور ہیں بلکہ دشمن ہے تفصیل
 اس اہلک کی ایسی طرح جس سے ضرورت ترجمہ دوبارہ حصول علم و انکشاف معلوم ہر پاسہ
 ہے کہ فقط حصول فی مبداء و انکشافات عدوت علم و انکشاف کے لئے کافی نہیں، اور جو علم کی
 قرینہ میں حصول صورتہ افشائی کیا جائے۔ یا مستبد اکثر ناخلف ہے۔ ان معلوم کی جانب سے
 اتنی ہی بات کہ ضرورت ہے۔ اور اس وجہ سے اگر لڑی کہیں کہ عدوت علم یعنی صودہ یعنی تعاقب
 کے لئے سامان اصلی ایسا ہی ہے تو کچھ منظر نہیں۔ چنانچہ حصول کا صورتہ ایسی کا حرکت
 مخالف ہوتا ہی طرف مشیر ہے کہ بہ تعریف اگر متعلق ہے کہ صودہ یعنی حصول بلکہ ہر متعلق ہے
 مگر حرکت علم یعنی حصول کے الفاظ کے لئے اصل میں ایک مبداء انکشافات جو حقیقت میں اس کے
 اصل میں مبداء کشف ہے اور مبداء انکشافات معلوم کے لئے ہے۔ و دراصل ترجمہ کی ضرورت ہے
 اور اس کے صودہ یعنی الفاظ کو ضرورت صورتہ افشائی اور صودہ یعنی حصول کی ضرورت
 ترجمہ و مبداء انکشافات ضرورت اصل میں سے نہیں۔ بلکہ اصل مبداء اور مبادی میں سے ہے۔
 بلکہ فقط صورتہ افشائی و اس کے طریقہ جو تا قیوم روحانی بلکہ ہی کو تعاقب ہر صورتہ پہنچائی کیے
 ضرورت ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کثرت و اتحاد ہی ان کے ملکہ الطول کے پیوستہ و نسبتیں اور
 برقی ہیں ایک دوسرے کی طرف دوسرے صفوں کی طرف میں کے با حسی نسبت و تو فیاض حاصل و طول
 کچھ اس کی صفت جو جاتی ہے کچھ اس کی جو جاتی ہے۔ و مبداء انکشافات ایک امر احوال ہے
 ایسا اعتقاد کہ لازم ذات امور افشاں جو کہیں بننا پڑے تفصیل معلوم واضح ہو گا ہے۔ و اس کے
 ساتھ اس کا ایک اعانت حاصل ہے اس میں قبلہ کہ خود کا ہے چنانچہ ہم سے صودہ صفوں کی
 معلوم کا متعلق ہوتا اس پر شہ ہے کہ صفوں کے ساتھ اس کے دوسری اطاعت حاصل ہے اور ظاہر

نیز واضح ہو چکا ہے کہ مغولی مطلق کو بعد از فعل کے ساتھ لازم ذات حاصل ہوتا ہے وہی نسبت ہوتی ہے جو بعد از فعل ذکر کرنا کے ساتھ نسبت ہوتی ہے یعنی جیسے وہ تقریباً بعد منظم ہوتا ہے ایسے ہی جیسے مغربی مطلق نسبت بعد از افعال ایک امر، شرعی ہوتا ہے ایسے ہی بعد از فعل لازم ذات فعل ہے نسبت ذات حاصل انتزاعی ہوتا ہے۔ جیسے لازم ذات کا تعلق ذات لازم پر موقوف ہوتا ہے۔ ایسے ہی کہ مغولی مطلق کا تعلق ذات بعد از افعال پر موقوف ہوتا ہے اس لئے کہ مغولی مطلق حسب تحقیق سابق ایک بعد حاصل ہوتا ہے اور مغربی ہوتا ہے اور بعد از فعل کا تعلق پر موقوف ہوتا ہے بلکہ سو ان کے اہد کسی کا تعلق کسی پر موقوف ہو نہیں۔ چنانچہ اسی بنا پر لازم ذات کا نام عدد دہی سے ہوتا ثابت ہو چکا ہے۔

ان خاصہ حاصل مغربی مطلق کو بعد از فعل کے ساتھ وہی نسبت ہوتی ہے جو بعد از فعل کے حاصل ہوتی ہے۔ ایسا نہ کیجئے حاصل کہ بعد از فعل کے ساتھ وہی نسبت ہوتی ہے جو بعد از فعل کے حاصل ہوتی ہے۔ انما فرق ہے کہ حاصل اور بعد از فعل میں علاقہ لازم ہی ہوتا ہے اور بعد از فعل اور مغربی مطلق ہوتا ہے۔ انما علاقہ لازم نہیں ہوتا مگر جیسے واضح ہو چکا ہے کہ لازم ہی لازم۔ حسب مادہ ہر نہیں ہوتا بلکہ بشرط تحقق عدم حاصل ہوتا ہے سو ایسے ہی بعد از انکشاف بھی بشرط تحقق عدم فی میں کا پیدا یا مغربی ہو کر کیجئے لازم مغربی مطلق ہے چنانچہ ظاہر ہے۔ بلکہ یا بعد از ہر لازم حسب مادہ اس لئے معلوم مطلق کو بعد از انکشاف کے ساتھ وہی نسبت ہوگی جو بعد از انکشاف کو حاصل کے ساتھ ہوگی اور حاصل کو بعد از انکشاف کے ساتھ وہی نسبت ہوگی۔ بعد از انکشاف کو معلوم مطلق کے ساتھ ہوگی۔

عرض عالم کو معلوم مطلق کے ساتھ نسبت ثابتیت۔ معلوم مطلق کو عالم کے ساتھ نسبت معلومیت۔ جہات اور نہیں۔ براہ بعد از انکشاف ہے مگر نہ بعد از انکشاف مثل توسط حد اور متوسطاں سرحد نہیں بلکہ بطور توسط حد و متوسطاں مساوات ہے۔ اس لئے کہ حاصل اس تناسب کا ہے ہوا کہ

المعلوم المطلق منسوب الی مبدء الانکشاف یا نفسیة الخاصة

المعومۃ و مبدء الانکشاف منسوب الی اسامی الیضا کما لا

لا کیجئے

الاسامی منسوب الی مبدء الانکشاف کما و مبدء الانکشاف الی

حسب الی معلوم المطلق کہ ۲۔

تقریباً تمام اور میرا انکشاف میں یا پر تعاقب ہے نہ بعد انکشاف اور معلوم مطلق میں یا ہم
تعدادی ہے جو یہاں درج ہے ہر کوئی ہر اور صورت میں اس قدر کی بلکہ بطور معلوم حاصل ہو جا
اس لئے صورت یہی صورت مقدور تا حدیث موقوف ہو گیا۔ بلکہ ہر جہے کہ محدود لائن میں ہر ایک لائن
میں نتیجہ کار و درجہ ہے کیلئے نہیں۔ نہ لازم آئے کہ ہر کوئی شکل سولہ کے ساتھ ہی نسبت نصف ہو
نسبت۔ لیکن جو اس لئے کہ ہر ایک بلکہ ہر ایک صورت سے چار۔ کو ایک کے ساتھ ہی نسبت ہے
آٹھ کو سولہ کے ساتھ نسبت ہے۔ اسی لئے لازم آئے کہ ان نقطہ تحقیق مسیحیت میں مذکور ہیں نسبت تمام
معلوم ہر عالم ہو۔ جو حالت معلومہ کا تقابل کیا تو ایک اور نسبت معلوم ہوئی جس کا یہاں تمام
دلیل انکشاف اور بین میرا انکشاف معلوم المطلق ہو۔ مزید ہے اسی عالم کو مسدود
انکشاف کے ساتھ نسبت مساومت چاہئے اور میرا انکشاف کو معلوم مطلق کے ساتھ نسبت
مساومت چاہئے۔

نسبت میرا انکشاف شکل حینک دیدار معلوم مطلق کے پیش ہر چاہئے اس کا حاصل ہی
توجہ اور مساومت ہے۔ یہی ہے آئینہ کسی کے اندر میں ہر اور پیش رو نہ ہو تو اس کو نسبت
حصولی فی البدیہہ اور حاصل ہو۔ جسے وقت مساومت ہو بہت ہے ہر ایک وقت و درجہ میں
ہر وجہ تقابل آئینہ میں منع ہے۔ واجب بلکہ کہ مشہور ہو گیا ایسے ہی فقط حصولی صورتی
مساومت میں اس کا حاصل تحقیق نسبت متاثر ہے اور دوا میرا انکشاف میں کا حاصل تحقیق
نسبت ہوئی ہے۔ انکشاف معلوم عالم کے لئے کافی ہو گا۔

انکشاف روحی کا شکل آئینہ صورت آئینہ یا شکل نفس بندہ کی نشانہ ایک سیدہ میں ہونا بھی
ضرور ہے فقط تحقیق نسبتیں معلومیں سے کام نہیں چلی اس صورت میں حاصل تناسب یہ ہوا
کو معلوم مطلق میرا انکشاف کی سیدہ میں ہے۔ اور میرا انکشاف عالم فی سیدہ میں ہے اور نظام
ہے کہ گریہ تپاس ہی قیام مساوات ہے ہر اندر نشانہ صریح ہے۔

لہذا چاروں نسبتوں کا تحقیق ضرور کا ہے جسکی تحقیق نسبتیں اولیٰ میں علم خداوندی میں تحقیق
نسبتیں ثانیہ میں مستخرج ہے اور علم ملک متوجہ تصور ہیں۔ چہ کی یہ ہے کہ ہر مرکز دائرہ
کو سب تقاطع علی الصفا اور غیر تقاطع دائرہ کے سب تقاطع علی الصفا ہے ایسے ہی
دائرہ خداوندی کو تمام شکلات کے ساتھ جو مرکز تقاطع دائرہ علی الصفا میں کیونکہ حدود دیگر

دہی ہیں۔ اور نیز تمام صفات کے ساتھ جو مائل دائرہ واجب ہیں برابر نسبت عداوت و
 طغیت حاصل ہے اور اسی طرف سے نسبت عداوت و طغیبت سب کو خدا کے ساتھ جو ہر جہ
 سے جیسے ایک مرکز پر دو دائرے بنائیں، وہ کسی صورت میں نہ نسبت کر سکو کہ چونکہ دائرہ
 کے ساتھ ہر جہ۔ دہی نسبت چھوٹے دائرہ کو بڑے دائرہ کے ساتھ ہر جہ کی ایسے ہی مرکز لائنات
 قرار دی ہیں دائرہ علم برہمت کا شعور سے درجہ کشف و کرامت و علم کے ساتھ ہے۔ دائرہ
 عداوت بڑے چھوٹے دائرہ کے ہونے کے لیے جن میں سے قربا الی اللہ مقصد صفت کا مطلق
 ہے۔ اور اس وجہ سے راجع کو اس صفت کے ساتھ ہر نسبت ہوگی دہی نسبت صفت مذکورہ
 کہ دائرہ عداوت کے ساتھ ہر جہ کی صفات و وجہ اور عداوتی ملکوتی تقابل۔ بلکہ کہ یہ
 احتمال بھی نہیں۔ چنانکہ مدت و وجہ کو صفات و وجہ اور عداوتی ملکوتی کے ساتھ نسبت تو مستاری
 جو جیسے نزد اس قدر الفاظہ کی مائل کو جس کے تو کی کارکردہ و نقطہ راس ہو قاطع و اتو علی اللہ
 کے ساتھ نسبت اس قدر ہوتی ہے اس لیے کہ متقابل میں باجم ایک نسبت ہوتی ہے جیسے
 مرکز پر دو دائرہ متقابل اور ان کے درمیان میں ہوتی ہے اسی جیسے ایک دائرہ مرکز سے ایک جانب
 ہے اور دوسری جانب۔

افترض تقابل چار ہیں: اول تقاطعی درست و غلط و غیرہ صفات جو اصل تقابلی ملکات سے دور
 ایسا ہے کہ سب اول و اولی صفات و ملکات کے ساتھ جن نسبت، اسی خود و خود
 یہ قاطعاً نہ ہو کہ جن نسبت مرکز دائرہ ان قاطعاً اظہر ہے جس سے شبہ و شک نہ ہو گیا، اور
 نسبت روح مقدس جنونی علیہ الصلوٰۃ و السلام انی مطہرانہ جن نسبت مرکز انی دائرہ ہے۔ د
 جن نسبت اس مرکز کے قاطعاً الفاظہ ہے و بعد ان کی ملکوتی قاطعاً ہے تو ہم بھی حاضر میں
 مرکز ہے ایک نسبت و شکش ہے۔

جو شخصیں بہت مساری جو حرکات جو رہا ہے اس کے گرد و گویک و سب
 عالمی ہر صادق آتا ہے تو فی تمام جو حرکات بد۔ رید صادق تا ہے جو
 موجودات، قیاس میں سے کوئی موجودہ دین ہو کہ رید صادق تا ہے تو رید ہی صادق تا ہے
 تو رتقاع النقصین لازم آئے اور جب خود نقصین جو موجودات کے ساتھ جو تو دوسری
 عرض یہ ہے کہ عداوت کا قیاس تو مسلم ہے یہی اس کے کہ ہر ملک میں ایک نسبت خاصہ جو مطلق
 کہ طرف سے لائن ہوئی ہے اور ایک حصہ نہ رہا ہوا ہے یہ ہیں کہ دہی مطلق کے ساتھ ہے

تعمیم

انکے مصلحتیں ہیں اور ان کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
مصلحتیں ہیں اور ان کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
درج ہے۔

دراگرچہ خفا ہرگز میری تحریر پر پیشانی یا اس کا کتبہ بیانی کے باعث ہرگز نہیں
میکر کر دی کے کون چھوٹا ہے جو میں چھوٹوں۔ پھر اس میں دباؤ کی وجہ سے کون کون سی مصلحتیں
ہے، مطلب سے مطلب ہے اور اس میں سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
درمیان میں ایک ہی ہرگز نہیں ہے کہ یہ کون کون سی مصلحتیں ہیں اور ان کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں
علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو

کون کون سی مصلحتیں ہیں اور ان کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
میں اس کے جہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
اور اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
تو بہ نسبت کہ اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
آئے اور اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
ذرات ممکنہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
قیام کرنا یا ذرات ممکنہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو

اور اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
میں اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
کے ساتھ قائم اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
روا ہے کہ اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
کے ساتھ قائم اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
ہرگز نہیں ہے نہ تو
ہرگز نہیں ہے نہ تو

اس کے ساتھ قائم اس کے ہر جز میں ہے۔ اس صورت میں علوم بہات شاذ ذکر کردہ ہرگز نہیں ہے نہ تو
منہ سے ہرگز نہیں ہے نہ تو

یہاں متفاد کے لئے یقیناً کافی پائینے کا احوال مگر مستفاد دین اسلام کو جس میں نہ ہوگا کہ برود کے علوم پر خصوصاً سائنس و فضا و کائنات و علوم سرشار شریعت و حرمت و سب و معاصی و سوسائٹی و صحت و طبی و معمر کا وہ رقبہ ہے کہ وہ تو دسم و چار جی کی بجائے دایاں تک نہیں بچ سکتے پر ہائیکہ آپ جن علوم سے میرزا دسراہوں ان علوم اور ادراج بالاعمال و انفعالات میں اگر بہ نسبت معرفت ذات و صفات و جمالیات علوم اسرار و جبر و کیمیا و جوتی تو بھلاہ کے نہایت عمدی علمی اثر و عید و سلسلہ و فیالہد نعت شانی محمدی علیہ الصلوٰۃ و التسلیم اس کا اقرار اور اس کا انکار گوارا کیا جاتا۔

الروح قائم کے لئے درپادہ حصول علم تو جہ شرط ہے اور در صورت تعدد علم و تعداد جماعت مصلوبات جماع قریبات متفادہ ممکن ہیں جو اجتماع علوم مذکورہ و لایم آئے اور مولانا محمد مسلم کو اجتماع علوم و درام علوم مذکورہ مصلوب میں شل جسم و خبر کیا جاسکے۔

اس نظر پر کی جا تو اس بات پر تکی کہ ذات عالم کشف مصلوبات میں کافی ہے یا محدود و طراب و درت عالم ہذا کشف و کشفات ہیں اور اگر ذات عام یا محدود و طراب ذات کا بصیرت کشف و بصیرت ابتدا ہیئت کشف و کشفات ہیں کہ کتبہ میرزا کشفات کوئی اور چیز سوا دست و حدود و الطرافت کے ہوتی ہے۔ تو اس وقت میں تو کچھ وقت ہی چھوٹا کیونکہ قیوم و ادراج مگر نامتو ہے سبہ نور و مقدس علیہ السلام کے ساتھ ثابت ہو چکے ہے ابتدا کشفات کے ساتھ سمجھتے ہیں جو اس شہد مذکورہ عامی جو اور مصلوبات مذکورہ جوتی کرے اور اگر حقائق ادراج میل و مزل و مذکورہ دنیا و نظریات و طراز مذکورہ دنیا میں کے کسی تالیف کے لئے لفظ مذکور کر کہ جو تالیف میں مضمین نقوش و عدہ تہائی جانتا ہوں۔ مگر اس کے طرف میں بھی بعض ادراج قائم ہوں یا تالیف و کتبہ جوتی پر کا عدہ مذکورہ و مضمون سستی ہو یا نقد مای قوی کے لئے مگر جو تو پرتفات نسبت بہ نسبت مای گزارہ جوتی ہو جو کلام ہر ہے اور کی کہ حدیثی کہ کا شہد بھی کلام کلام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ادراج مضمین مذکورہ و مضمون مای علیہ السلام کے ساتھ یکساں تالیف حاصل نہیں۔

اس لئے کہ یہ تینوی قصہ تمام یہاں سے پڑھا جائے اور اس متفکرین ادراج واحد کے قیوم میں سے ہیں یہ بات خود ہی بدکشن ہے کہ یا سادہ و حدیثیت و طبیعت و مصلوبات نسبت الی شخص نہیں اس لئے کہ احادیث مصلوبات جوتی میں اور نسبت ادراج الی الصنف بھی ہیں اس لئے کہ اختلاف

اصل جوارح حیات اور تقیداً دامن ہے سو اس کی کوئی دمان کہتے ہیں، تاہم قوت ہے کہ ایک حیات عام و عبادت عام ہوتی ہے اور ایک نیست خاص، درمیانیت خاص ہوتی ہے۔ سو جیسے تاک خاص عمل اعمال خاصہ میں دیئے ہو حیات ماسرکہ علت جو اعمال کہتے۔

بالکل ان تینوں میں کسی کو ہم نیس کہتے ہیں، اعلیٰ نیات خاصہ متعلقہ صوم و صراط، اعمالی صیغہ ہرگز ایمانی کہتے، بجا نسبت سے بڑا نظام و خاص اعلیٰ کلی اور اس کے حدود میں ہوتی ہے۔ مگر کلام ہر سے کہ بعض کلیات علیہ ملکا تراہیت قلم نہیں مبرجائے۔ اس کے بواہیک کی حقیقت ہرگز وہی دوسرے کی حقیقت ہرگز

بالجملہ ہائے فکر کہ نیات خاصہ منجملہ لہذا نیات میں جو کثرت عقیدہ، دیر ہی سے تصور ہوا کہ ہم آنا ہے کہ مادہ، ہم بند نیست عامہ میں کسی کو ایمان کہتے کہ مادہ اور قوت علیہ ہی کا کار ہرگز اور ظاہر ہے کہ تسیم دار، علی قوت مشہور تفسیرات، بالکل اس سے ہیں ہے، ارادہ و قصد میں خود مادہ کہو یا عزم ارادہ کہو، اس کے غراہ کفر، ہر کہنا ہر سے کہ ہر ہر بند نیست ایمانی کے تحت میں کہ کلیت علیہ اذ قوت علیہ کو برابر باہمی دخل ہے جیسے حوادث میں بعداً حادث یعنی لازم ناست واسطہ فی المرحلہ اور حرجی کو دخل ہوتا ہے۔ مگر اس فکر کے اعتبار خاص فی قصود ہوتا ہے کہ کما تصان منوی پھر جس کا تصان مقصود اذلات ہوتا ہے، حقیقت منو اس کی صحت ہوجاتی ہے۔ اور اس اعتبار سے دوسرے پر اس کا عمل اور دوسرے کی طرف اس کا اعتبار جائز نہیں ہوتا۔ چنانچہ تقریر میں تصان مقصود ہی عقل اور حجت علیہ میں یہ بات واضح ہو چکی ہے اور یہی تصان منوی عقلی تصان قوت علیہ و قوت ارادہ، غیبت، العلویہ مقصود ہے کہ کلام ایمان اعمال قوت علیہ میں سے ہر کلام، یہ تقریر حسب الخواہ اہل زمانہ تکرر۔

اور اگر تقیداً غار در، کار کو ایک طرف دھریئے زبون علوم ہوتا ہے کہ عباد میں، و قریں ہیں۔ ایک علیہ جس کا کلام کثرت و ادراک صحت ہے۔ دوسرے علیہ جس کا کلام حرکات و سکنت ہے۔ سو حرکات ایسی ہیں یا غیر ایسی جو ہر شکل کلی دینی کے غراہ جماعتی ہوں خود و عقلی ہوں کی صورت میں قور و حجاج اور میدان علیہ ہی جس کو محبت کہتے ہیں داخل و کائنات رہے گا مادہ اہمیت کا کام ہر گام جس کو ہم نے نام قوت علیہ تحریر کیا ہے اور اس کا کلام قوت ارادہ میں کہتے ہیں اور کہو نہ کر دیکھئے ارادہ کہتے، جو وہ سچی عزم کی حقیقت اگر غرض کہتے ایمان صحت ہے کہ قدرت ہر قدر ہر کہ صورت عزم حاصل کر لیتی ہے کہ کلام سید فیصل عزم کہتے تحریر لہذا میں لکھتی ہیں۔ باقی

علم ارادہ سے، جو چہ حیاتی ہے، ارادہ اس سے مرکب نہیں، اسکی واسطے علم ہے ارادہ اکثر جزئی ہے
اور ارادہ قدرت سے اس طرح ملتی نہیں، اس لئے ارادہ سے قدرت نہیں ہوتا، سبب و علت تحقیق
ہو چکی تو سمجھتے،

بعد تحریریں معلوم ہوتا ہے کہ قوت علیہ اس قوت ارادہ میں ارادہ و ایدان فلو اتنا ہی مشترک
ہے کہ دونوں ایک غول کے ساتھ ملتی ہو جا رہی ہیں، تو چوراسم کو کسے مغربی نامی معلوم ہے وہی
چیز اس کے لئے معلوم دوسرے نامی محبوب و مطلوب ہے، یہ مطلب نہیں کہ معلول و فعل صادر ہے
اسی لئے کہ اصل ارادہ در قوت ہو بہو قوت بہت ہے، پھر لطف ہے باقی افعال ارادہ کا نہ قدرت میں
سے ہیں، قدرت کا وہی محبوب و مطلب ہے، یعنی اس میں تنگ کر افعال و حرکات موصول الی الحبیب
بالذات یا الی محبوب، اس میں ہر شے میں کربا شائد ارادہ و حکم قوت ارادہ پر لحد طہ کا یہ ہوتا، لعل ہر قوت
ہے اس وجہ سے محبوب یا غرض ہو جاتی ہے جس سے کہ غرض الی محبوب، یہی محبوب ہی ہو جاتا
ہے۔

عراقی اصل ارادہ محبت ہے، ارادہ و اسکی مشیہ الی غرض فعل اس کے قائم ارادہ میں سے ہے، حق
سے قدرت ہی متاثر اور متعلق ہوتی ہے، اس لئے محبت متعدد اس میں اسکی کا ظہور ہوتا ہے، یہ نہیں کہ
وقت تعلق بہت معتقدات یا غرض میں اسکی حقیقت لطف ہے اس میں ہو جاتا ہے، بلکہ لطف کا الی غرض ہے
لیونکہ غرض محبت میں سے ہے، اس مطلب سے یہ ظہور مرتبہ کو موجود ہے، غرض فطرت میں شہوتی نہیں
باجد قوت علیہ اور قوت ارادہ میں قوت علیہ نہیں تھا ہے، وہ ایک غول کے ساتھ ملتی ہوئی
ہیں۔ ارادہ اس کے اس میں کوئی فعل و افعال نہیں، اس قوت ارادہ ہر اوقات خود اپنے مفہول کے
ساتھ متعلق ہیں، ہر وقت ارادہ ہر اوقات کے لئے علم، ارادہ کا لحد طہ ارادہ و معلول فطرت ہے
حکمرانی کو شاہ پر غیاء، ہر کوئی قوت پر معلوم حب و محبت، ہر کوئی محبت ہر اوقات میں حضور ہر اوقات
اس کا محبوب اسکی غرض میں مکرر ہے۔ اسکی ارادہ کے لئے محبوب ہر اوقات چاہئے، لحد طہ
یا با غرض ہو۔

باجوہ مانا کے لئے محقق کے تقریر الی علم و ارادہ دو فنی ضروریات وجودی سے ہیں۔
اور کہیں نہ جوہ فطرت و محبت کے قائم ارادہ سے ہے اور محبت ہی اصل ارادہ ہے اور محبت ہے علم
مستعد میں اس سے جس کو کائنات راہ کا علم ہے، یہی اسکی لازمی ہو گا، مگر سبب جانتے ہیں
کہ جانتے میں اس علم ارادہ کے اور کیا ہے، بلکہ خود کہتے تو حیات و محبت ارادہ و غرض ایک

ہے۔ ان موسم اور یا سموات اسے صاف طبعاً حرکت ہے اس لئے راحت
اولیٰ اور ثانیہ متعین ہوئی اور اسے صاف قبول راحت و قی ہوئی کیونکہ جب میزان موجب
خطاب نہیں ہو سکتا تو یہ عنوان معنوں ہی موجب خطاب ہو گا۔ وہ معنوں ہی دہرہ پر احکام
خداوند کا حکم اور حرکت ہونے لگے جو جانتے گا۔ اور یہ وہ وقت ہے کہ سب ہی اس
زمانہ میں انہی کے اشارات سے راحت پائی ہے۔ بلکہ حکم کا حکم کہنا اور اس بات پر رست کرتا
ہے کہ ان کی جگہ حرکت ہے اور اپنے واضح پر چکا ہے کہ حکم حرکت علم نسبت ضعیفہ علیہ کہتے ہیں
برایں حکم علیہ اللہ حکم پر مبنی ہیں موصوفات بالذات اور موصوفات باعرض پر مرکب ہے، اور
ظاہر ہے کہ حکم علیہ مبنی علت حکم پر مبنی ہے۔ چنانچہ حکم ہی اس اور ہی ہی پر مبنی ہے
چنانچہ حرکت ہی پر واضح ہو چکا ہے۔ اس صورت میں قیضہ اسوں مطالع میں اگر معنوں ہی مشکل
میزان علت کہلاتے ہو تو علم و تحقیق قیضہ مذکورہ حکم و حرکت نہ ہوگی اور جو خطاب طبعاً
کے لئے سرائے کا وہ حرکت کوئی دہرہ ہوگا۔

بالقضاء اسوں مطالع میں معنوں حکم علیہ مبنی ہے اللہ کا ہے کہ معنوں قبول اسوں
جگہ بجز روح متحرک سرور عالمی علیہ وسلم اور میں اسوں اور میں ذات مقدس علم کے ساتھ
مشق سہا ہے کسی وصف کے ساتھ متعلق نہیں اور وہی ہم پر روشن ہے کہ راحت و قیضہ
کے متعلق نہیں کہ مطالع علیہ کے لئے طلاق، انشراح ہر کیونکہ اس صورت میں باہین مطالع و مطالع
و قیضہ ہر گاہ۔ عدد یا شمار ذات مطالع ہی مطالع سے مستحق ہو گا۔ تو پھر اگر راحت ہوگی تو
شکل اسے اولیٰ الامر و راحت و مبنی ہوگی۔ اور ہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ نقطہ اسوں کے
ساتھ طبعاً اور اولیٰ الامر کے ساتھ طبعاً اور علیہ تاکہ معلوم ہے کہ واقعہ اسوں
واقع مستطابہ بالذات ہے۔ اللہ ہی مت اولیٰ الامر و قیضہ اللہ باعرض انہی وجہ نہایت
بہرہ معلوم اولیٰ الامر کہ حسب مطالع مائل ہے۔ آئی اسوں مطالع میں ہر نقطہ اسوں کے ساتھ ہی
نقطہ طبعاً اسوں قیضہ اسوں کی دو وجہ ہیں۔

اولیٰ، قیضہ ہر چند اسے متعین بالذات ہے۔ ہر دوں ہر حالات ہر کیونکہ خود ذات
حکوم کا متعلق اللہ و جود بالذات نہیں باعرض ہے اور موصوفات باعرض کے احکام موصوفات بالذات کی
فوت راجع ہر کیونکہ اس لئے آپ کی اسے ہی کی طرف راجع ہوگی۔ انہی ہر باہین متعلقہ
ذات محوری علم ہی وہ اسوں متعلقہ ہر کیونکہ ہی ہے۔

سے یہ روز میں پہلا بحث مگر ستر کر خاک میں مل جاتے ہیں۔ اور دوا میں بطور اسلحہ مخصوص اسلحہ نام
 علیہ صلوات و سلام نہ مستعد فساد جوئے نہ فاسد ہوئے بکھر۔ یہ پروردگار حکم شہادت و احادیث
 میسر عام ہو کر رہیں جیسے خدا کا کوئی وارث نہیں، ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی کوئی
 وارث نہ ہو پا رہا ہے۔ کیونکہ اس صحت میں حکم نبوی و حدیثی نیست و زکر و دخل حکم
 خدا و سری میں جو کچھ وہ حکم نہیں جو ان کے احوال پر ان کو حاصل ہے۔ حکم خدا جو کہ اس
 لئے کہ موصوف یا موصوف کے احکام و احکامات موصوف یا بذات کے احکام و احکامات جو کہ اس
 ہیں۔ اور موصوف یا موصوف کے حق میں ان کا قسب و قبیلہ جلا و استوار اہم کتاب ہے پھر جب
 حکم موصوف اپنے احوال میں حکم مستعد ہوئے اس کے حق میں جو کچھ ہے تو آپ کے احوال میں حکم اصل
 جو ہے کے کیا سکتی۔ یہ بات جیسا ہی تصور ہے کہ حکم موصوف ہم سب کے حکم نبوی و حدیثی و اسلم جو
 اس لئے کہ حکم موصوف و حکم وراثت میں تضاد ہے اس لئے کہ دونوں کا اجتماع ممکن نہیں اور تضاد
 کو لازم ہے کہ دو فرض متضاد ایک ہی میں دو حق ہوں اور اجتماع لازم آئے گا۔ کیونکہ جہاں تضاد
 میں دو فرض متضاد نہ ہوا کرے ہی تو جس قدر ایک فرد میں مرتب ہوں گے اسے ہی خدا تعالیٰ میں ہی
 ہوں گے مگر وراثت کے سبب اگر تضاد میں تو وراثت کے سبب ہی کہ تضاد تضاد میں
 مگر جیسے حرارت مختلف وراثت مختلف کے تضاد ہے ایسے ہی اس کا سر ہر مرتبہ اپنے اپنے مطابق
 کے مرتبہ کا تضاد ہے۔ علی الاطلاق یکساں حق تضاد جیسے دو درجہ حرارت جہاں کی آتشوں
 گرم یا یوں درجہ حرارت نامی و نیم و نیم روز جہاں موجود و مسلم ہے ہرگز نہ ہوتی کہ ایک سے
 لاکھ حرارت آتش نیم درجہ حرارت ہم سنگ حرارت ترقی دینا ہی ثابت گوہ عام ہے نہ ہند
 کی جیسی کا اثر و گناہ نہ ہے گا اس میں ہی کہ تضاد ہو گا۔ تضاد کا عدم لازم آئے گا اور نہ حرارت
 و جو موضوع ایک حد کے امتناع کر دے کہ اگر دو لازم ہے نہ جو ہم تضاد کہ نہ حرارت نہ کہ
 سو یہ وراثت آتش دینا و سب گرم دنیا کی بنا پر ہی تسلیم کرنا پڑا اگر ہی آتش قاب نہ کہ
 کی حد نہیں وراثت جناح علی۔ ہوتا اس کے بعد چون دو ہو کر لے اور ان احکام کا پید کرنا جو
 دیکھی اہل نظر ہوں انہیں کا کام ہے جو بظاہر ظاہر و باطنی پستہ ہیں۔

۱۔ بخود اس کے تضاد بہ نسبت و شبہاء بلکہ احکام متضاد ہیں ان پھر حکم میں برہم نہ کہ با
 تفاوت موجود ہے۔ ہادی حکم ہم سنگ حکم خدا و ہی نہیں اور اس عاج علی نہ تھا تا کہ
 شہادت آیت کریمہ و لایک مساری، استخوان و عساری لاکھ و عساری و عساری و عساری و عساری

بَقُولِهِمْ أَتَأْتُهُمْ بَعْثَ أَمْثَلِیْ، شیاء، مملو کہ جہاد میں سک جہاد وہ ملک حاتی جہاد
 مجتمع ہیں اند کیوں کہ مذہبوں ملک خداوندی ملک حقیقی اور ذاتی ہے اور ملک جہاد اور ملک جہادی
 اور حقیقی ہے اور موصوف بالقرآن اور موصوف بالقرآن اور موصوف بالقرآن اور موصوف بالقرآن
 ہوتے ہیں۔ چنانچہ کہ مذہبوں میں دشمنی ہو چکا ہے اور اور باقی حصوں اس بات کا ذکر کرنا چکا ہے
 اس صورت میں لازم ہے کہ جیسے ملک بخیری مستلزم ملک خداوندی تھی ملک حقیقی مستلزم ملک بخیری
 ہو گا کہ جیسے روح حضرت واجہاد و روح حضرت و انزعاج و روح حبیب محمد و علم تھا ایسے ہی روح
 ہندو کہ حضرت حبیب متھرا کا مندر، تراجم، تراجم، تراجم، تراجم، تراجم، تراجم، تراجم، تراجم
 ملکیت رانیہ تھا قریب ہی بھی مشابہت مذکور ہے ملک ذاتی ہوئی اور احوال عزمین جس قدر ملک
 مومنین ہیں اس سے بڑھ کر ملک حبیب رب الغنی ملک جہاد کے۔

۱۔ جہاد ملک بخیری علم حضرت ملک مومنین نہیں جو ملک مومنین قائم مقام ملک بخیری علم
 اس صورت میں باقرض و اختیار اگر ملک بخیری علی اندھیر دستہ کشی ہو جائے تو یہ ممکن ہے
 کہ ملک مومنین اس کے قائم مقام ہو جائے۔

باقی رہا احوال حدود ملک جدید کہ مستلزم کہ ملک بخیری علم بالقرآن و آل جہاد کے۔ فقہ
 بہ دین شرا دہا۔ ہوں علم شیاء مملو کہ بخیری مومنین احوال حدود ملک جدید نہ۔ مگر
 حدود ملک جدید کی اختیار نہ ہوتا ہے جیسے بن و مکر میں ہوتا ہے بھی احوال جیسے ہرات
 میں ہوتا ہے۔ سو وہ صورت بن و ملک بخیری علم و احوال جیسے بن و مکر میں ہوتا ہے بھی احوال جیسے ہرات
 تو اگر جہاد ہوتا ہے نہ شرا سے نہ ہوتا ہے نہ احوال جیسے بن و مکر میں ہوتا ہے بھی احوال جیسے ہرات
 زدا۔ ملک چاہئے ہو، ہوں کی توں موجود ہے اور حکومت لہذا ملک بخیری علم اگرچہ بہ
 و احوال مشابہت دلائل مذکورہ بالا پر۔ حدود ملک جدید میں ترجیح و مکر میں ہوتا ہے بھی احوال جیسے ہرات
 قائم مقام بخیری نہیں سکتا جو وہ قرابت و اقربا کو ترجیح جو وہ قرابت و اقربا کو ترجیح جو وہ قرابت و اقربا کو ترجیح
 ملک قائم ہو بخیری علم بخیری مومنین کی لازم آئے۔

۲۔ ملک مومنین و مکر بخیری علم حضرت ملک مومنین کے بن و مکر میں ہوتا ہے احوال جیسے ہرات
 ممکن ہیں مگر بخیری علم حاصل ہے۔ وہ جہاد کی مشابہت ہے۔ احوال جیسے ہرات
 محض احوال و احوال جیسے ہرات، مکر بخیری علم مشابہت ملکات ہیں، اس کے کویت مگر
 جو وہ ملک مومنین کی شان میں نامہ ہوئی ہے پر مکر نام ہے چنانچہ ہر جہاد ایسے ہی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہادت کئی تھی، بُولِ مَالِہٖ یَسْبِقُ مِنْ اَنْفُسِہِمْ اِلٰی عِظَامِہِ
 اتر آج ہر درج سوسن میں کسی نے توفیق نہ کی، حقوق اللہ کی ساقی سے جڑا روخ رہا وہ جو کہ
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قسمت اور ان مسلمات پر دست مٹھو کر اللہ جل جلالہ سے انصاف
 میں حق جو کہ چنانچہ آیت: وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلٰی اَنْفُسِکُمْ اَنْ تُولٰٓئِکُمْ وَلَکُمْ اَنْ تَنْکِحُوْا
 ذَوَاتِہِ مِنْ بَعْدِہَا اِنْ کُنْتُمْ کَانَ مِنْکُمْ عَقْلٌ لِّعَقْلِہَا کَذٰلِکَ
 تَنْکِحُوْا مَا بَیْنَکُمْ وَبَیْنَہُمَا اَلْاَسْرَارُ اَلَا مَا کَانَ سَلَفَ اَرْسَالِہٖ اَمَّا فَحِشَہٗ
 قَرْمَشَہٗ سے متاثر کرے سے روایات کی تحریق نہ کے کلام ہی سے کچھ نکلتی ہے مآکان
 لکم سے صاف صدمہ مستحق نہ تھا، عجب عجب علت اور عدم سببیت عیاں ہے جس سے
 ظہور آج اور آج زانی اور قطع طبع کی طرف اشارہ ہے اور لاکھوں اسے نقد کا نکت نکلتی ہے
 جس میں باعتبار فتح کے دوڑاں احوال میں اور باعتبار رعیت فطاری بر ہے۔ ظہور ہے اس سے
 اس قدر قطع طبع ہی نہ ہو گا۔

بَالِ رَاۤیَ حَشَہٗ و در حدیث اور کتب میں ہر ایک بات ہے کہ صغار و کبار مرد و عورت
 یہ مشترک ہے۔ اور محنت بھری ترکے و جی جو مایہ متعود وہیں پھر عقیدہ کے ساتھ بندہ
 فرما دے اور وہی ایک گناہ کے اثر میں پر رلاست کرنا چھوٹی اور بڑی کر گیا رہی تو انصار و
 کس رہی، خدا کی رحمت کے ساتھ کچھ حقیقت نہیں دریاں خود خود و کلام ہی اس کے عظیم
 کہتا ہے۔ یا میں ہم نہ وہی فحش نکاح منکوحات و اندر مآکان قہ کہتے اور یہاں
 اِسَکَ اَلِکُفُو لَہَا وہی بات کو بڑھانے دینا ہے خبریں پر جبہ غیب ایک قریبی
 توفیق نکلتی ہے اور اسم اس رہی پر جبہ غیب مزید احتساب نکلتی ہے جس سے غریبی خود ہی ظفر
 حمید ہے۔ پھر اسم اشارہ کی کوئی ڈیکھ جس میں جو بہر حق کان خطاب اور وہی حکایت
 جمع تفسیر اور وہی تفسیر عام نمایاں ہے۔ علامہ بری صاحب نے کہا کہ کفر کا انداز کے ساتھ
 حشر کا توہم ہی ایک فرقہ میں غفران و دیہ ہے کہ کچھ حل ہے حشر و شجرہ و پر ولایت
 کرتا ہے جس سے شمال و دل صفت مگر جیت حمید ہے و ذوالجہ جمعہ پر سے جو صفت
 مشابہ ہے دوام و ثبوت پر دلالت کرتا ہے اس پر سبب نفع سبب نفع الی، مآکان و انتہا ہے
 جس سے حدیث اور ہی ظاہر ہو گیا وہ غایت و درج الی احاطہ میں جو ظہور و حدیث کچھ ہا
 ن سب کے صدمہ میں غفران و انتہا، حکومت و درج میں ہر صدمہ، اور صدمہ مآکان، وہی یہ نقد

ہماری توجہ (۱) ہے۔ اور شیاعین کا تفریق یہ ارشاد ہے: وَكَانَ لِسَعْدِ بْنِ كَعْبَةَ
اَبُو دُرٍّ رَايَ اَخِيَّادَ اَمْتَا جَہ ہے۔ اور غلبہ کے ایک جانب مگر ملک ہے تو
دوسرا کا نائب شہنشاہ ہے۔ تقابلی اخیاد و امتا کے اس تقابلی کے ساتھ لایئے از معلوم ہو جائے
کہ لایئے کے مقابلہ میں اور شیاعین کے مقابلہ میں مگر لایئے اور کئی چیزوں میں ہے مگر قیاد
اسکی کیفیت کے ساتھ کہ غلبہ کے اپنے جامہ ہو جو لایئے کے کسی پر نہیں۔ ہر قیاد اسی کیفیت
کے ساتھ کہ غلبہ کے اپنے جامہ ہو اور شیاعین کے اور کئی چیزوں میں لایئے پر نہیں مگر لایئے کے لایئے
کے مقابلہ میں مگر شیاعین کے اور کئی چیزوں میں ہے یا شیاعین کے مقابلہ میں مگر لایئے کے اور کئی چیزوں میں ہے۔

لغوی ترجمہ فقہانی نظام و محصلہ جو حسب تحریر مندرجہ ذیل ہے۔
 عقلاً و انتزاعاً اور راجحاً و مجہولاً و غیر منقضاء و انتزاعاً اور راجحاً و مجہولاً و غیر منقضاء و انتزاعاً
 یا نسبتاً اور راجحاً و مجہولاً و غیر منقضاء و انتزاعاً یا نسبتاً اور راجحاً و مجہولاً و غیر منقضاء و انتزاعاً
 اور راجحاً و مجہولاً و غیر منقضاء و انتزاعاً یا نسبتاً اور راجحاً و مجہولاً و غیر منقضاء و انتزاعاً
 کا انتزاعی پہلو غلط ہے تاہم اس کا غلط ہونا اس لیے کہ یہ ایک کلیہ ہے جو کلیہ میں شامل ہے۔
 و انتزاع کا غلط ہونا مثلاً۔ یعنی یہ بڑی قلیل ایسی صورتوں و کافراً و کاش میں سے انتزاعی ہے
 ضرور ہے کہ صورت میں عاجز و منقضاء و انتزاع اور راجحاً و مجہولاً و غیر منقضاء و انتزاعاً
 موجود ہو جس کے تحت اس کی خبروں سے کا نہ ہو جس کے تحت اس کی خبروں سے کا نہ ہو جس کے تحت اس کی خبروں سے
 ہرگز نسبت ہی اس کے ساتھ ہی نسبت رکھتے ہیں جو دیکھا امت مروجہ و منقولہ و اصل و فروع
 کے ساتھ نسبت رکھتے ہیں تو مواضع ہیں۔ و اللہ اعلم بالصواب !

لڑائی بڑھ کر لڑنے لگے تو یہ معلوم ہوا ہے کہ سردار دلی جوان بہادر ہوا جسے کی جیتور ادا کی
کیونکہ حکام ائمہ و حریت سے اب تک کوئی بات نہ پاس ہی ہوگی جس میں کوئی رہی بات کہ
خطاب ایمان اور دیگر تکلیفات ایمانی اس بات کو قطعی میں کو کاروبار کی طرح ایمانی جو درہ تعلیم
و تعلیمات دہم آئے کہ کو خلاف آیت نہ کیجئے۔ ائمہ فہم و فہم ہوا جسے دیکھنے کی تعلیم
اکہ کو دے سکتے ہیں کہ یہاں تک بصر نہ سکتے کی تعلیم اکی کو دے سکتے ہیں جو میں مکہ میں ہوا
انہی کو دیکھنے کے لئے اور ہر سہ کو سنے کے لئے کہ ایسا ہے جیسا کہ ان سے دیوار کے
حالیہ اور انہی سے استماع کے خواہگار ہر سہ اور اس طرح سے بھی نہ کیجئے۔ ائمہ فہم و فہم
ایمان و فہم و فہم کی جگہ ہوں گے اپنی حریت کے لئے ایک گرت چاہئے ساری قرین و

ماہیت اور دوست و معیت مطلق میں ہوں گی اس قدر غیبیتوں کی تکلیف منسوخ ہے۔ جب حکم
دیہاتی پیدا ہوا جرم رسولی قدمی تہذیب و علم کا فعل ہو گا اس صورت میں تفصیل مؤمنین کی کیا وجہ ہے
وہ کفار کے۔ جان کے سرچکا لے کر کیا ضرورت ہے رسول کا جواب یہ ہے نہ

کو لاریب، اور، یہاں کی کوریس مروجہ ہے کہ ریٹ منی مڈویڈ ٹیوڈ علی قیصر علی ای
 ای کی مشیر ہے، اور ان کی نور کے آتسا جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہا شب کے حرم میں
 بلکہ وجہ نعت در تھیں، رحمت جاسر جو معلم جو جانی ہے پر کھڑی، اور، اسلامی حکم کے ساتھ
 علورد سے لفظ صلیہ و ختم اس بات کو تقبی ہے کہ یہاں تو وی سی ہے اور کڑی کو جلد ہے۔ مٹی
 بن، انقباسی مقصد سے، وہی کی جانت مشیر ہے کو کھندہ یہاں سے سال ہیں، جس نے کو سبقت
 و سبقت سے کھیر ہے کہ بافت کھڑ و کھڑی وہ سونہی جی کو طبع و حس و عبادہ سے
 غیر قرار ہے اور کہ صورت میں بالظہر و ختم صلیہ ایمان ہوگا۔ کیونکہ تشبیہ کھڑا شیا، انکہ ای
 بات کو تقبی ہے کہ کھڑی کی چکر کو لیلہ کی ساتر ہو جیسے اشیا رنگدار اپنے و ختم کے ساتر ہوا
 کہتی ہیں، عذرا ہے کہ ہر شئی اپنی ہی خدائے تر جہانی ہے جیسے رنگ سرخ و سبز شے ہر شے
 کے سفید رنگ کو ساتر ہوتا ہے، پر ان کی خوشبو و بیرو کا ساتر ہیں، ہونا وجہ ان کی ہے کہ خداد
 ہے تو ہاں، ان کی یہ ہے ایمان اور روح میں ہیں ان اساتر ہے کہ ایک صند دوسری صند کے ساتر
 جی ہی ہوتی ہے جب کہ صند سجدہ کل متوار علیہ کے سنے صفت صلیہ جو یا بود و بوم شکر صفت
 و صلیہ ہر گئی ہر روز صلیہ صلیہ سابق ہر گئی ساتر ہوگی، سو ہی تو کہ مشیات ذکرہ ہر روز صلیہ
 کر سنی لایر و ذات نہیں کرتے، اس کا کر آتا ہے کہ ہر روز صند جو ۲۴ ہے یہ بھی کہ کو کل
 ہوتا ہے یا پہلے سے صدم ہونا ہے، در خندہ اس واسطے کہ اس وقت ہے کہ بہر شب اللہ
 کا شکر، ان کا شکر، ای کی ہا شب مشیر ہے، اگر طوطی شریا جو نو سکتے،

[illegible]

[illegible]

مردار و بیار: یا قید علیہم سہم ہی مگر جیسے قبل اسام عامہ لیا سوا تہوں پریم معنی ہے ایسے و تہیل
انبیاء کوام علیہم السلام لیا سوا تہیل استقام معلوم ہو گا۔

لا حق حرم و لا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پیدا علیہم السلام کے لئے و سوا حق
ہیں، اگر بات تہی ہو حسب تحریر بالا بلکہ کلمات علیہ ہے آپ یا سوا حق و سوا حق کے اندر
سہ گزرتا بہت ہر جگہ ہے کہ اسلاف و مرد حق و صفت حق کے لئے حرم و سوا حق یا لافاقت ہوتا ہے
اور جوت: اللہ ایمان آپ کے لئے حق ذاتی ہوا تو پھر نہ آپ کے لئے مراتب فیترہ می کوئی
سائن ہر گاہ و ذوق تہی ہی اس لئے کہ حرم و لافاقت ہمیشہ ایک ہی جہت ہے اگلے سب
بالاقت ایک: وہ کہ دھڑا کہ شریک لافاقت ہے اور ایسے ہی محافق تحریر کو سلفہ جو کوئی مانگا ہو
ہے اور حرم و لافاقت کے لئے کوئی صفت مانع نہیں ہوتا جو حرم و لافاقت ہر جہت سے جو حرم و لافاقت
سے کم ہوتا ہے۔

بالجہد و جلال علیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسبت: اگرچہ باعتبار کمال ایمان و کفر و حق و باطل
ہے مگر اعتبار وہ جہت ہر یک معلوم و دہر و ذاتی ہاں تھا و ہیں بکھر و بالی بال اعتبار قابل رتبہ سائل
یہاں ہے اور مراد انبیاء علیہم السلام ہی و سب جو کہ معلوم سے فرد تہی ہی اس لئے بالضرر و ایار ہاں
یہاں سے کوئی اور نہی ان کے لئے حرم و قابل ہر گاہ و سوا حق و لافاقت ایمان و لافاقت و ذل ہے
ہیں کا خاصہ جہت ہے اور اصل کفر ایمان و اختلا ہے جن کا اصل کفر ہے حضرت نبی
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں قابل تصور ہے اس لئے کہ حضرت علیہ السلام اپنے حق میں لافاقت ہے
واقف غنیہ و حق و جلال علیہم و سب جو کہ معلوم سے کفر و لافاقت و سوا حق و لافاقت
حضرت میں سے حرم و جہت ہے اگر کفر کے غرض اس سے دہر و سوا حق ہے جن کے ہر ایک ہاں
و سوا حق و جہت کا حضرت علیہ السلام کو عبور ہاں ہے کہ حرم و لافاقت میں و سوا حق
اللہ و سوا حق و لافاقت ہے پھر اس پر ان کا کیا گناہ سوا حق و لافاقت و سوا حق و لافاقت ہے
اس لئے کہ انہما انبیاء و سوا حق و لافاقت و سوا حق و لافاقت ہے حرم و لافاقت و سوا حق
جہت علیہم السلام ہی یا سوا حق و لافاقت ہے کہ حضرت علیہ السلام نسبت حضرت انہما سبہ عالم
علیہم السلام و سوا حق و لافاقت ہے اس لئے کہ یہاں حرم و لافاقت و سوا حق و لافاقت ہے
یہاں سوا حق و لافاقت ہے ہر ایک ہاں و سوا حق و لافاقت ہے

وَاَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْاَلَمُ الَّذِي يُدْعٰى بِهٖ فَاَسْتَجٰبَ وَكَانَ لَهٗ الْوَجَدُ الَّذِي يَدْعٰى بِهٖ فَاَسْتَجٰبَ وَكَانَ لَهٗ الْوَجَدُ الَّذِي يَدْعٰى بِهٖ فَاَسْتَجٰبَ

وقت سے تو یہ ہے کہ وہی خود معرفت میں علیہ السلام محمد و تکوین، وہی ہمارے چاہیے باری
بجز حدیث حضرت اندک علیہ السلام میں، اور کچھ پہلے کہ بزرگ صوفی کو بطور قہر مذہبی سے
کیا نہ تھا ہے۔ غرضی منصب خاص محمدی علیہ السلام میں ہدایت مطلقہ ہے جو تمام امتداد و تشریف
سے باہر و جبہ باہر ہے کہ وہ جو دنیا کی فاعل و مدبر و مقتدر ہدایت مطلقہ میں مقامات مستند ہیں
اسی منصب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمایا ہے سرورِ یار و آمدی و سالمت و رانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم صابر و ثبات بری نامت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نائبِ عالم محمدی علیہ السلام ہیں۔

اور شاید یہی وجہ ہے کہ سبب ارشاد آیت چابیت فیہ
وَرَدَّ قَالَ جِئْتُكُمْ بِأَمْرٍ كَسُوهُ يَتَنَزَّلُ مِنْ رَأْسِكَ اللَّهُ أَتَكْتُمُ مَصِيدًا
يَكُ شَيْئٌ مِمَّا تَكْتُمُونَ وَ مَكْتُمُونَ كَمَنْ مَوَدَّ نَفْسَهُ أَسْمَاً أَخَذَ
منصب بشائستہ انداز سرور و بنیاد علیہ الصلوٰۃ و السلام پر ماحد جو سنگِ گداز حضرت عیسیٰ
وہ ان کے تاجِ کتاب کے حق میں مقدسہ ایشیائے چابکچہ ایامِ کبریاں میں استقامتِ محمدی علیہ
ہو غلامِ کبریاں جو موددِ کفر کو مارا رہا و نہ اس کا شام ہے اس لئے کہ وقتِ غنیمت مفرد و مقادیر
لینے و بدادیت سب ہی ان مقدسہ ایشیائے شریکِ شکر غریب و گمراہ تھے ہیں۔ جب اس مضمون
کے قبضہ و قبضہ سے لڑاغت پائی تو بلا درہم ہو چکا کہ ایک بار و بائیں مناسب مقام سند کہ
آگے چلے۔ مومن و نافرمان، اندھا و صیباں یا ایمان کی حقیقت کی تحقیق ہی وہی فاعل و مفعول سے
تصور ہے تفصیل اس کی یہ ہے در

تفصیل
کہ تبارِ تعداد کا تعداد کچھ دھندلے ممکن نہیں یا غرض وہی کہ متعدد بھی چاہیں،
سو حیرانِ فاعل و مفعول سے بالیقین و خیال نیک و بد صاف جبر سے ہیں اور نیک و بد میں
احمال تعداد ہے۔ ان رولز و ثبوت کے سکون میں کچھ تعداد ہی ہو گا اور ظاہر ہے کہ متعدد احمال سے
کئے جاسکتے ہیں اس سے متعدد احمال کیسے کئے گئے ہو گا اس صورت میں تعداد و مومن بد کہ در ایام
نقد و ثبوت کی پیشی کئے گئے جاسکتے ہیں مگر ایسا نہ غالب نہ لگا و مومن کہہ لے گا اور میں
میں کئے گئے غالب ہو گا و کافر کہہ لے گا اور اس کی یہی شانِ بزرگی جیسے ترکیبات مندرجہ او مزید
نہاں ہے مرکب میں، جسم مرکب و مفرق و مضافہ کا اثر ہے اور نہاں کے مرکب، اندر مختلف انداز میں
مرکب ہوتے ہیں اور ہر ایک میں بد و فاعل و مفعول مرکب و مضافہ کا اثر ہے اور ہر ایک میں بد و فاعل و مفعول
بیکہ چھوڑ دیتے کفار و مجرم ایمانی میں غوی مسلم تھا کئے کئے و مصیبت و مزید و مومن

میں، بہت سوجھے رہا، میں نے کہا: وہ علم و معرفت کا حکم۔

ایک دوسری قسم ہے کہ حسب بیان باواہل ایمان میں ایمان لازم، درست ہے مگر بڑا اچھا
 کمزور ایمان ہے۔ ان کو ہے اور انسان یا خدا کے درمیان دو طرح تباہی ہے: ایک اس طور پر کہ
 هُدًى يَلْقَى الْقَبِيلَ اَوْ هُدًى وَيَلْقَى الْقَوْمَ مَبِئْسَ يَارَاتِهٖ اَنْهٗ لَا يَجِيٓءُ اَكْبَارُ مَوْتٍ،
 بھلا دانیس موفقتے میں دو تاجیں ملتی ہیں: ایک انسانی یا الہی، دوسری یا الہی، ایک ہلکے کی معرفت نہیں
 ہوتی ہے کیونکہ سمجھوتہ میں مقیم ہوتے ہیں۔ اور عیسائی باقوتہ، اور کافرین باقوتہ، مرد ہوں گے خود
 اطلاق دیا ہوگا جیسے شجاع باقوتہ اور کئی باقوتہ کو ہر دم شجاع و کئی کہا کرتے ہیں، اسی جیسے قبل خود
 آجہاں شجاعت و شجاعت اطلاق شجاع و اطلاق کئی درست ہے: امدید، اطلاق حقیقی ہے بجا دیکھیں
 ایسے ہی اطلاق اشیاء معلوم ہوں: کافر و متقی و ناسق، تباہی کے وقت و تلف حال کو درست ہے
 مگر خدا سے زیادہ، اور کون و تلف حال ہوگا اور نیز اس طور پر کہ یُسَبِّحُوْكُمْ اَيُّكُمْ اَحْسَنُ حَسْبًا
 دوسری کے اندر اس قسم کا امتیاز کے دیکھنے کے بعد یہ مشہور ہے: اِنَّ رَاسِدَ رُحُلٍ عَالٍ دُہرِکَا کہ
 آدھانے کے لئے ایک وجود مطلق چاہیے اور یہاں آپ کے بڑے علم کا پہلے سے کچھ ہستہ ہی
 نہیں!

الحمد ہے وقت تحریک غضب و شجاعت و غیرہ نہیں کہ شجاعت و غضب ہوتا ہے مگر
 غضب و شجاعت نہیں۔ بلکہ صحت، ہمارے غضب و شجاعت ہے یا جیسے ہمارے ايمان غضب، استدلال
 غضب ظاہر ہوتی ہے پیدا نہیں ہوتی یا کس قدر پر لگانے سے چاند کی سونے کا چاند کی سونا ہوگا ظاہر۔
 ہوتا ہے اس وقت چاند کی سونا چاند کی سونا ہوتا نہیں جیسے ہی وقت تحریک ایمان و تقویٰ
 کمزور و غیرہ جو کہ ہوتا ہے اس کو اثر ایمان و تقویٰ و کثرت و کثرت ایمان و تقویٰ و کثرت و کثرت
 بگھنے و غبرہ آثار ایمان و کثرت و غیرہ خیال فرمائیے حدیث ایمان و کثرت و غیرہ خیال فرمائیے حدیث ایمان
 کے بعد پھر اسی مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

حب بوجہ مشائیت معلوم ہوتا ہے معافا حضرت سید عالم علی نقیہ وسلم۔ نسبت
 رد ان مؤمنین امت ثابت ہوگئی کہ اب تک و از حد۔ مہاجرت کا عطف، اس پر ایمان
 ہمسایہ ہوگئی کہ کیا کہیے اور صحت، وہ اس مطلب کے قطع نظر اس کے کہ حضرت سرور کائنات
 علیہ السلام موصوف بہیات ہیں وہ آپ کا نکاح، کی وجہ سے مستحق ہیں جو دوسرا کہنے
 صحت کی کئی صورت ہوگی وہ سے بچ جائے خود سے کہ آپ مؤمنین کے والد علی علیہ السلام اور حضرت

وہ جو ہم نے دیکھا تھا کہ اگر حوائی: توان مخبر و مرمت انداز معبرہ ثمرہ موت است اس کا
 معبرہ ہے تخریجات مردہ و نبات ہیں جب بھی کچھ حرج نہیں کہ اجبات ان میں ہوتا
 ارادہ کا خود اثر حیات ہے چنانچہ کھولنے والی ہر گاہ مگر یہ باب بھی سوچ رہا تھا کہ پانی ہے
 کہ مرمت ارادہ معبرہ ہی ان کے نہیں ارادہم تو مرث: موتی بڑی علی الاطلاق تہہ موت است ایسا دیکھ
 پہلے اس کا معنی تحقیق کر لیتے تھے مگر مذکورہ بالا سے مراد دل میں جو رکھتے۔ ویرا کی
 ہے کہ تحقیق کا مثلاً دیکھا سے نظر ضرورت لہذا حیات و حوائی معبرہ حیات و حوائی علی الاطلاق
 علیہ و علی ثابت ہوئی ہے۔ ارادہ کی مذکورہ حیات حوائی کے ثمرات پر موقوف ہیں اس لئے کہ حوائی
 ہے کہ حوائی خود فکر و ارادہ کے اثبات کے لئے کافی ہیں اور یہی خود فکر و ارادہ
 نہیں کیا کہ یہ قریب تمام ہے۔ مگر اس کو کیا کیجئے۔ مطلب مذکورہ ہے مقدمات مسطورہ ثابت
 کیا نہیں ہو سکتے تھے اس لئے تصور نہیں ہوتا کہ جو کچھ مسطورہ ہوا مسطورہ حیات و حیات مسطورہ
 مقدمات ضروریہ مراد دل میں کان لگا کر دیکھئے۔

کہ موت حیات میں تقابل کا انکار تو ہو گیا نہیں سکتا، مگر کام ہرگز نہیں تقابل میں کلام ہو
 سو تقابل تضاد است اور تقابل ایکاب و مضبوطی اس کے نہیں سکتا۔ ہر وہ تقابل تضاد یا تقابل
 عدم و عدم ہر تقابل تضاد کے ذریعہ کی تو یہ وہ ہے کہ حیات کا تضاد موت پر موقوف نہیں اگر
 تقابل تضاد ہوتا تو ضرور تضاد کا تضاد ایک و عدم ہر موقوف ہوتا اور تقابل ایکاب و مضبوطی ہو تو
 یہ معنی ہوتا کہ موجودات یہ کوئی چیز ایسا نہ ہو جس پر حیات و موت کبھی موافق و موافق نہ آسکے
 سو اتنی تو حیات و موت ہیں کہ یہ حیات و موت در دو موافق نہیں آسکتے دوسرے
 حیات و موت و حیات و موت چھوڑتی و میت کا اعلان کیا نہیں کر سکتے۔ چنانچہ لا ہر وہ
 ان تقابل تضاد و تقابل عدم و عدم ہے اس میں بسبب ہر تقابل عدم و عدم تضاد معلوم ہوتا ہے،
 الہا حیات و حیات، حقیق الموت و الموت، اور حیات و موت تقابل تضاد حیات
 معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ تغیریت صفات حیات و حیات و حیات میں سے ہے عدم کو اس سے
 کیا سو کہ، ہر حال یہ دو متقابل ہیں موت و حیات جو سوا امکان مسلم ہو پیدا مطلب ان اشارہ
 ملنے آئے گا۔ ان میں کوئی کہ حیات سے علم ہوتا ہے ہم کی شاید مناسب دیکھ کر اس باب میں کچھ
 اشارہ کریں۔

بالکل ایسی صورت و حیات تقابل تضاد ہو یا تقابل عدم و عدم ہر حال ہر حال اور سونے

صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کی موت پر بھی مثل حیات راق ہے۔ ان راق ذائقت و عرصیت مختصہ نہیں۔ وجہ اس فرق کی وہی تفاوت حیات ہے۔ حتی حیات نوری بوجہ ذائقت کامل نہ ہونے اور حیات نرین بوجہ عرصیت ناقصہ ہونا ہے۔ اس لئے وقت موت حیات نوری صلی اللہ علیہ وسلم راق نہ ہوگا اور مستور ہو جائے گا اور حیات مومنین ماری یا آدمی ناقص ہو جائے گا۔ سو لگنے لگا ہوا عدم و مکہ اس استقامت حیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرض قلوب بچنے کے وقت کسوت قمریہ، ویش میں سب زخموں کا کافر مستور ہو جاتا ہے۔ نہ کسی میں ہونا یا شوش شیش پر بنا خیال (راہیکہ کہ سب اس کو کھینچا یا کھینچے ہیں) کہہ کر دوسرے سر دھن کر رکھ دیکھتے تو اس کا نہ باہر دست مستور ہو جاتا ہے نہ کسی میں ہو جاتا اور نہ خدا نہ سائیت مومنین کو قرض قمریہ قمریہ کے وقت غلوت میں کا نہ راق ہو جاتا ہے۔ غلطوہ و حقاقت و حقائق و حقائق راقی رہ جاتی ہے۔ یا شوش پر دیکھتے کہ گھٹی ہو جانے کے بعد اس میں قدر بالکل نہیں رہتا۔ البتہ دوسرے فقیہ یا کبھی بعد تھوڑی سی جگہ سرانید میں آفتن پائی رہ جاتی ہے۔ در در عورت تقدیر تقاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استقامت حیات کو، یہاں بچنے کے خاک و پتھر و چوس و دیرہ۔ و کبھی وجہ سے مثل ردنی رقت و غیرہ سر دھن ہو جو عورت آفتن بچے یا استقامت نادر گم ہو جائے اس سر دھن سر دھن عورتی جو وقت نہ ہو سنے اسباب حرارت کے موافق ہے۔ آگ سے گرم کر سنے کے عوارض میں ہو جاتی، عورت پروردگار عورت مستور ہو جاتی ہے۔ در در دھن میں عورتی بر دوسرے معمولی پیر صفت دانہ۔ چوٹی صفت عرصہ ہوگی جس کے لئے کوئی موصوف یا ذرات سوالات آفتن عورتیہ کیونکہ ہر ذرات کے لئے ایک موصوف یا ذرات واجب ہے۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ ذرات معمولی کے لئے کوئی سبب خارجی نہیں بلکہ موصوف یا ذرات واجب ہے۔ سبب حرارت عامہ قتل نہ ہوتا ہے بلکہ ہر ذرات کی عامہ حال آپ ہوتی ہے۔

اس سے صاف ہے کہ ذرات مدخشی ہیں کہ یہ صفت کی سبب خارجی سے حادث نہیں ہوتی۔ انفس کے ذرات آپ ہے۔ خدا کا چہرہ خوب و خیر و غیہ کا ہر جہ کہ دونوں حالتیں لازم ہیں۔ سکھائی میں خدا کو ہی غلوت و نہیں ایک ہوتی ہے۔ نہ دوسری کس کی جگہ آجاتی ہے۔ اگر اسی شان میں در میں انجیق حال کہ غلبہ ہے۔ تو ہم اس آفتن سر دھن کو پیش کرتے ہیں پر ایسی غلوت کہ دل پر عورت و خیر و حالت احمیہ سے زیادہ ہے۔ اور ہر پیر بر سید تش و خیر و حالت احمیہ سے بڑا ہو گا کہ کس۔ یا اور وجہ تش و خیر و سبب حرارت عامہ کے بڑا ہو گا کہ ہر پیر بر سید عورت شاکہ صلی

ہے چنانچہ مذکورہ بالا اس وقت حاصل حیات قدرت ذاتی علی الاموال اور حاصل موت جز
من الاموال ہر گز یعنی قدرت تعبیر قدرت اختیار و اختیار کا کارک جانا ہوگا اور جو حیات موت
محل میں قوت علی اور قدرت اختیار کی جہتگی۔ چنانچہ آیت ار
اَللّٰهُ مُتَوَكِّلٌ، اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ اَنْ تَسْمَعَ فِيْ مَا يَكُنُ فِيْ سَمْعِ الْغَيْبِ
اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمُ السَّمْعَ وَبَرِيْءٌ، اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمُ السَّمْعَ وَبَرِيْءٌ، اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمُ السَّمْعَ وَبَرِيْءٌ
کی مصدق ہے۔ اس لئے کہ اس کا در حال بطور حرکت کو مقضیٰ میں سماع میں بر حرکت
اور کیا ہوتا ہے۔

بالجملہ حیات و موت اس کا در حال قوت علی ہے، قوت علی کو اس میں کچھ دخل نہیں
اگرچہ اس میں ہر قدر علم و ذوال علم کو حیات اور موت پر موقوف سمجھتے ہیں۔ اس جگہ سے
اس کا قوت و مقاب بر موت کے لئے مسلم ہو گیا ہو گا۔ مگر اس قدر ملحوظ
خاص ناظران ادراک رہے کہ حیات کا اثر عمل ہے وہ حیات بالفعل ہے اعمال و دعائی
ہیں، ایک تو وہی عرواق موت، دوسرے ذوال علاقہ روح القدس و صمد مقدس علی اللہ علیہ
واہد وسلم۔

بالجملہ ان کا کہ علاقہ فیہ میں مدح پاک و جہد حاصل ممکن ہے اور کیوں نہ ہو جو حادث ہے ان
کا تدبیر ہی ممکن ہے، ان کا کام بھی وجہ کے برابر وجہ امکان میں ممکن و گناہ ہے لیکن عالم
اسباب میں کسی سبب کے ساتھ رہنا و مسببت نہیں یعنی جیسے عالم اسباب میں توبہ یا رضی دعاء
کے لئے نفس و اقرا عراق اجسام روحانی کے لئے آتش حرارت پر توبہ کے لئے آب تسکین خاطر
کے لئے جواب باعواپ خدا کے مسبب الاسباب سے بنایا ہے ان کا طرح قطع علاقہ روح الہیہ
طہرت ساقی کو فرمایا ہے کہ عالم کے لئے کوئی سبب نہیں بنایا جبکہ مطلوب ہے تو سنبھلے و
روح کو بدن کے ساتھ تعلق برائی کیسں روح ہے و قدر و گناہ و داد و پیش مثل بھلا و
استماع سبب اک پر موقوف ہیں۔ عرض برحق اتمام قابلیت کیسں شریعت لائق مدنی کے
روح کو کسی طرح حاجت ہے جیسے لائق کتابت کاتب کو تہم کی ضرورت ہے یا سبب و گناہ
وجہ کی حاجت ہے اگر کہ بدن مذکور روح اپنے تمام علاقہ و افعال میں مثل صفوان
ہے دست دیا صمد و ہے۔

بالجملہ مقصود باقذات علاقہ برحق کے اتمام قابلیت ہے اور اگر افعال پیش آجائے

تعلق انسانی اور زمین و حیرہ کا تعلق ایک اور کے ساتھ متصل ہے۔

اور یہی حیرہ ہے اور یہی ہے اس کی طرف اشارہ گوئی کہ فاعل و متعلق کے بیچ میں کوئی محض
حاصل دعا جب ہوتا ہے تو یہ فاعل و متعلق ہوتا ہے کیونکہ خود فاعل و متعلق
جو ہوتا ہے وہ متعلق ہوتا ہے اور فاعل و متعلق ہوتا ہے اس طرف اشارہ
لا فریک لا ہوتا ہے اس کیوں نہ ہو حیرہ فاعل و متعلق ہوتا ہے اس طرف اشارہ
فاعل ہے اس کیوں نہ ہو حیرہ فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے۔ سو میں کہہ سکتا
ہمیرہ فاعل ہے اس کے ساتھ تعلق ہوتا ہے حیرہ فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
تعلق انسانی اور فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
اس کے ساتھ تعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے

رہتا ہے اس کیوں نہ ہو حیرہ فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
نسبت متعلق فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
کہ دیکھتے تو دیکھتے ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے

ان سب مضامین کے بعد یہ حقیقت ہے کہ حیات و موت و حیرہ فاعل و متعلق ہوتا ہے
قوت میں کا نام ہے اور تعلق حیرہ فاعل و متعلق ہوتا ہے۔ چنانچہ یہی حقیقت ہے کہ
ہمیں تمام صورت میں فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
جو فاعل و متعلق ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
فعل و فاعل ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے
فعل و فاعل ہوتا ہے اس کے ساتھ تعلق فاعل ہے

حقق کار تصاح مقس ہو رہی ہوتی۔ لفظ روح نفس تصور ہے۔ روحیات حیات جناب سرور
 کائنات میں تفریق و تسلیم کے ساتھ تو تصور نہیں کیونکہ آپ کی حیات مستند رہی گی دوسرے
 کا نہیں نہیں۔ پر یہ نسبت حیات امت بستہ ممکن ہے کہ ہر حیات روح مبارک علی القدر علیہ
 وسلم کو موافق متفق کے تحقیقات ساتھ ایمان مومنین کے ساتھ تو نفس نقالی و معنی سے اند
 آپ کے بدن و طہرہ کے ساتھ نفس نقالی و فی علی ہے اور بناء حیات روحیات روحیات علیہ
 پر ہے اور وہ روح آپ میں والی اللہ سر آپ کے اور وہی میں عرض ہے جس کو اگر ایمان مومنین
 کے ساتھ نفس ہو گا تو جہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے نقالی و روحیات کے اعتبار سے
 نفس ہو گا اور اس حیات سے۔ بران مومنین کی ایسی مثال ہوگی جیسے آپ سے آخر سے آپ کے
 مقابل اور عزیز و عزیز سے آسان ساختہ سر جیسے آئینہ و درجہ کے پیر مائی چرخانی ہو جائے
 تو پھر نقالی مابا کا سراغ تین کی طرف لٹ جائے۔ زمین کی طرف آدھا ہے ذنبائی و دیگر
 کوئی چیز آقا اب و آیت کے دین عالمی ہوئی ہے تو پھر وہ آیت سے ہرٹ کر مابا کا سراغ آیت
 کی طرف ہوتا ہے مگر وہ صورت دیگر عالمی و اپنی آقا اب و آیت عالمی ہو کر پھر نقالی آیت ہی ہے نہ
 نہیں ہوتا نہ زمین ہی ہے نہ ہو جاتی ہے سو اگر موت اور مردگی ہے اور موت و حیات میں ہم
 نقالی نقالی ہے اور یہی حق معلوم ہوتا ہے چنانچہ آیت و حدیث کے بعد ہی تو پھر موت
 مومنین کی قریہ صحت ہوگی کہ ایمان روح نبوی صلعم، بران مرد و حیات ایمان مومنین کی تسلیم
 سے حق تحقیقات مابا چارہ نہیں وہی مرد و مردی عالمی ہو جائے اور نفس حیات نبوی صلعم
 جو مرد و حیات مذکورہ کے ساتھ نفسی نقالی منتقل ہو جائے وہی جو سے وہ نفس نفسی ہی ایمان
 کے ساتھ حاصل تھا منتقل ہو جائے۔ صورت منتقل صحت ہی آئے اور اگر موت سرور ہی ہے اور
 باہم قابل عدم۔ مگر ہے، جب اس کا، بنام ہی ہو گا کیونکہ خشاک کہ نفس الطمانی جو اس روح نقالی
 حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اور مرد و حیات روح مومنین حاصل سے مرد سے مگر سرور نقالی
 نقالی ہو قابل عدم و دیگر خشاک عقد نقالی حیات و معنی مرد و حیات کم کے ہے جو ان سوچا ہے
 مستلزم ہے کیونکہ مرد و حیات مذکورہ اگر خدا جسم ہی جب تو حال ظاہر ہے اس وقت مثالی
 نقالی و نفسی و معنی و معنی و معنی و معنی ہے اور اگر مرد و حیات مگر سرور و حیات کم کے نہ ہو
 ہی اور یہی حق معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ ثبوت اور روح پے سے ثابت معلوم ہوتا ہے۔ جب
 تینہ بری نسبت کو ثبوت علیہ روح کو مومن کے ساتھ ہی ایک نفس حاصل ہے مگر نہ نفس ہی ہے۔

القصای پسید چنانچہ پہلے صورتیں ہوجاں۔

اس صورت میں یہ تعلق قریح انفصال نہ ہوگا بلکہ تعلق تھوڑا سا ہے کے ساتھ حاصل ہے۔
 اول کے تعلق ہوگا، اس میں ہمارا کیا نقصان ہے ہمارا مطلب تو ہے کہ اگر تعلق حیات صورتات
 کے ساتھ ہوگا تو ہمارے نقصان کے ساتھ ہی نہ ہوگا کیونکہ تعلق کے لئے ایسا وجود تعلق مرتب ہے۔

یاد رہے کہ صورت میں اندر کی تفسیر تصدیق و تقبل ممکن ہے مگر اس وقت پر یہ بات غریب
 و دشمن ہوگی کہ این روح اظہر حضرت سرور عالم در جسد مطہر جناب رسالت آیا کیا اثر غیر دستم
 کیے جانے اور حاجب کی گنجائش میں جو صورت ہیں انفصال علاوہ حیات متصور ہو کر کہ عطر روح و
 جسد حسب تحقیق تازہ نقل ہے اندر اس علاقہ کے انفصال کا کوئی صورت نہیں پھر ماضی و
 حاجب ہونے کو کر چاہے۔

اس صورت میں یہ فرق اتھوڑا کہ تعلق حیات و بدن بجزی صمم تان و لکاک نہیں۔ پھر صورت
 جس کی صورت حسیب دہالی جو کہ طرہ قابل انکار نہیں ہوگا اس کے متعلقہ ہا نہیں کہ حیات مذکور
 نور پر وہ صورت مستند ہو جائے۔ صورت ہمانی حسیب دہالی ہمیں پیش موت روحانی و کثرت
 علی و غیر دستم اس حیات دستم و مطہر کی جائے۔ اور مومنین بآیت مرقومہ خواہ روحانی ہو خواہ
 جسمانی انفصال ہے و ذرات ہو، اور یہ بات ممکن ہے کہ بعد از کریم اچھے تہات کامل سے اسی
 حد و تعلق کر کے تھوڑے سے اس لئے کہ جیسے تھوڑے تھوڑے مائیت آقا ب اچھے ہم کر دی نہیں مدد
 ہو کر کہ تاہم ہم نہائی ہو کر تاہم بلکہ قدم و جود قابی ہے ایسے ہی علاقہ تعلق حیات مذکور تعلق انفصال
 ہے قدم مائیت جنس روحانی و مطہر و دم کے بدن مبارک کے حق میں لازم جود قابی
 اندر عالم بدوام ذات الموعود ہے اور مومنین کے بعد ان کے حق میں موعود قابی و مائیت
 بشرط انفصال اسی لئے ممکن ہے کہ علاقہ روح و جسد بجزی صمم ہے روح و علاقہ روح و جسد
 موعود ہے نہ ان انفصال صورتات تھوڑے ذریعہ۔ مگر وہ جہلی ہے کہ علاقہ روح و جسد بجزی
 متعلق نہ ہوگا۔

وَقَدْ أَتَىٰ فَكَيْفَ مَا أَتَىٰ وَكَيْفَ مِنْ أَعْدَاءِ لِهَذَا عَقْدَ اجازت عامہ
 و در صورت موت بعد از آید وَالَّذِينَ يَسْتَوْفُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَنَّهُمْ اجازت
 يَسْتَوْفُونَ مِنْكُمْ وَأَيُّهَا أَشْهَرُ وَكَيْفَ عَقْدَ لِهَذَا عَقْدَ اجازت عامہ
 ثابت ہے اس پر مدلل کرتی ہے بخانی علی اعلم آید يَسْتَوْفُونَ مِنْكُمْ فَرَضَاتِ وَصِيَّة

نورانی حیات، انقطاع نکاح پر مشتمل ہے۔ اور نیز وَلَا تَنْكُحُوا زَوَاجَهُ حُرْمَتِ نِكَاح
 ۱۰۰ مطر حیدر الیٰ قید دار ہے۔ پھر تعین کی برکات کے اندر کی صورت ہے کہ نکاح منقطع
 رہا ہو اور بعد نکاح کے بعد حلقہ روح و مدہ نفس میں مگر حیات نکاح روح شہداء اور شہداء
 احوالی شہداء بعد میراث عداد و بیٹ صاحب اور اجماع سے ثابت ہے انقطاع حیات پر وہاں ہے
 وحرۃ ۱۰۰ کل نفس ذائقة الموت روح کو موت پر مشاہد ہے۔ سو یہ بات کہ انقطاع حیات
 بھی ہو اور ذوق موت بھی جو حسی تصور ہے کہ مابین حیات شہداء اور حیات بنوی مسلم جو حیدر
 حیات مومن ہے۔ حجاب موت مائل ہو۔ پھر حیات شہداء جو توحید جو کہ کسی حجاب کو رفع کر کے
 چاہیں تو یوں نہیں رکھیں چاہیں گی اور بدن کے ساتھ چھوڑ دیں اور بدن پر شہداء کے لئے بھی
 ہوتا ہے۔

چنانچہ احادیث مشرکہ احوال احوال طیبہ حضور اور عندہ ہم جو آیت لَا تَحْسِبَنَّ
 الْقِيَامَ قِيَامًا فِي سُبْحٍ اَنْتُمْ اَمْوَاتٌ میں واقع ہے اس پر نام بھی ہیں ورنہ اس سے
 بھی کہ کہ اول انقطاع مگر بھی نامی ہو جائے۔ پھر نئے سرے سے ایسا و انقطاع کے بعد
 ابدان حیدر غفر کے ساتھ حلقہ نکاح دیں۔ اور بھی تعین حیات شہداء کے لئے کافی ہے، وہاں
 امر کی تقسیم سے تو پارہ ہر ہا نہیں سکتا کہ انقطاع میں روح شہداء و اجماع شہداء منقطع ہو جائے
 مگر حلقہ فیما بین روح بنوی مسلم و روح شہداء جو سربراہ حیات شہداء ہے کمال خود باقی رہے اس
 وجہ سے جو روحانی قرار میں ہر شے جہاں منقطع ہو جائے اس سے انقطاع ہر جہاں انقطاع
 روح ہر جہاں کے باقی حیات مدد حیات شہداء وقت موت مشاہد حیات جہاں انقطاع وقت

موت ہو

الْحَرَامُ لَا تَحْسِبَنَّ الْقِيَامَ قِيَامًا اِنْ تَحْسِبَنَّ الْقِيَامَ قِيَامًا لَا تَحْسِبَنَّ الْقِيَامَ قِيَامًا
 ۱۰۱ میں اور پھر احیاء و شہداء کی حیات میں تفاوت رہے یعنی شہداء میں وجود حیات روحانی وقت
 موت ہم خدائی سے کہ تعین باقی رہے۔ وہاں وہ سے حرمت و ادراج و سلامت اسرار
 و حریم میراث لازم آئے۔ لیکن ہر جہاں وہ مدد موت رہا روح شہداء کو ان ابدان
 کے ساتھ تعین باقی رہتا ہے۔ اور ادراج اور میں کو تفاوت ہے کہ ہر جہاں انقطاع حلقہ حیدر
 اول یا بعد چھوڑے خود کہ اور اس کو تو ابدان کے ساتھ تعین پیدا ہو جاتا ہے اور اس
 صاحب سے ان تو حیات روحانی و جسمانی دونوں حاصل ہو جاتی ہیں، وہ باقی مومن است

کے تھے اس نقصان کی کچھ شکاف تھیں نہ تھیں۔ بہر حال، ابدان دنیا سے دوزخ کو کچھ تعلق
 ہیں رہتا۔ پھر ہمسایہ مخلوق ابدان دوزخ سے تعلق کہاں جو نہ کے، مصلیٰ فاروق کو
 جہنم کے خوف نہیں کے اذعان و مصلیٰ جے جہنم کی آمد کو نکاح کی تجارت اور اذعان
 کو تقسیم تصرف کر سکتی رہیں کہہ کر اسوں و اذعان دوزخ کو انہیں ابدان کی طرف
 کے رجحان کرنے کے لئے بنایا ہے اذعان سے قضاء حاجت لڑا اگر چاہے کہ وہ، ہمیں ابدان
 کی حاجت ہے احوال دیلے دیں فیصلہ دیر و میرہ مگر یہ ہے تو اسیں اذعان کے جوار مخلوق
 کا بدہم ہوتا ہے۔ بدن جنت کو خواہ از قلم اذعان بطور مضبوطی یا از قلم خیرہ ان اذعان
 دوزخ سے کچھ اتھاج ہیں ابدان جنت نہ کرے کہ مگر متفان ہے خود میں کی اذعان و
 اشیاء سے متفان ہے۔

الغرض یہ چیزیں اذعان کو جتنا مانگے تعلق جماعتی مطلوب ہوتی ہیں، اذعان خود مطلوب
 بدعالی نہیں۔ اس لئے بعد از انکشاف علقہ جماعتی اذعان و احوال کے ساتھ جو علقہ متعلق
 بدعہم اذعان متعلق ہو جائے گا، اور باوجود جماعت شہدائان کی اذعان کو مثل اذعان دیگر
 مومنین امت بعد انکشاف کے علقہ متعلق ہوگا، اذعان کے مصلیٰ متروک ہیں میراث بدعہم
 معلوم جاری کی جائے گی۔ اس علقہ جماعتی انہیں بسیار عظیم استقامت متعلق نہیں ہوتا۔ اس لئے
 اذعان بنوکی علم اذعان بنوکی علم بدستور آپ کے نکاح اذعان آپ ہی کی حکم میں
 ہوتی ہیں۔ اذعان اذعان کو اعتبار نکاح، اذعان اور علقہ کو، حسبہم تقسیم احوال نہیں۔

بائبل موت انجیل، عظیم اسلام اور موت مردم میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ دایا ہند
 حیات لبر پروردہ موت ہے، یہ بیان انکشاف حیات لبر پروردہ موت ہے اگر موت خدا
 حیات اور ملت وجودی ہو یا وجود دیگر مگر موت عدم اور علقہ حیات جو اور شاید یہی وجہ
 معلوم ہوتی ہے کہ حیات بدی سے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو جدا خط آپ کر کے
 ارشاد فرمایا: **يَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اِنَّمَا اَنَا مَرْدٌ مِّمَّنْ** اور وہ کوئی جدا ارشاد فرمایا: **اِنَّمَا اَنَا مَرْدٌ**
مِّمَّنْ اور مثل جدا **اِنَّمَا اَنَا مَرْدٌ مِّمَّنْ** (اِنَّمَا اَنَا مَرْدٌ مِّمَّنْ) اور **اِنَّمَا اَنَا مَرْدٌ مِّمَّنْ**
 سب کو مثال کر کے یوں ارشاد فرمایا: **اِنَّمَا اَنَا مَرْدٌ مِّمَّنْ**

باجوہر حیات بنوکی علم اذعان حیات عزیز امت میں قرآن ہے۔ چنانچہ اس کے اثبات
 کے لئے تفسیر دانی اور تحریر ثانی لانی، حلقہ گلاشتہ ہی گورچکی ہے جسے ہی موت بنوکی علم

ملا سے معاینہ کی بنا پر معلوم ہوئے کہ تعلق روح و بدن تعلق نفس ہے، اسی ہی بدن کو ہنتر کر ہم آق ب قائل ہوں روح کو ہنتر کر آقا ب سچ مبداء فعلی قرور دیکھئے یا بدن پر سے توڑ لے رکھتے ہوں اگر باقی تھیں تو ان میں تعلق جو کہ فاعلی کی کو کھنڈ کر دیا ہے جو مختار و مستتر ہو رہا ظاہر ہے کہ روح مستتر فی البدن ہے نہ بدن مستتر فی الروح مگر اسی صورت میں اطلاق تعلق روح پر کر دیا نہیں سوائے اس کا جواب ہے کہ روح

کہ یہ خیالات تادم مطہر مطہر نہیں اسی لئے کہ معرفت جسم آقا ب فی البدن ہے نہ معرفت نفسی جسم آقا ب ہر امرائی ہر فعل نفسی مبداء فعلی و خاصیت مبادیکہ کا یہاں بھی خیال کر لیا : گو کارخانہ معرفت یا نفس ہر فعل بذاتہا نفس سے مبداء فعل مراد ہے، سو اس قسم کا فعل اگر بدن کو بھی کچلے کر لیا ملاحظہ ہے آخر مرکبات و سکناات کا یہاں جسم مبداء افعال ہے۔ غایتہ افعالہ باب اسکاں در ذلک نہیں، صحیح بات اور مبادی افعال میں بھی نہیں، تعلق بدن مبداء فعلی میں کیا کہتے گا۔ ایسے ہی علم الہی سچ مبداء علم میں کیا کہا جائے گا اور یہی بدن کے آرزو روح ہر سچ میں تو کلام ہی نہیں اور تعلق آقا ب مبداء فعلی سے مبادی ہے کہ نہ بعد افعال بعد تعلق آقا ب ہوتا ہے۔ سو جب تعلق نفس میں بھی کس ماطلت محابرت ہیں، تعلق آقا ب میں بدہ اولیٰ گنجائش نہ ہوگا!

اس وقت بعد از جزئیات میں حصول حیات بمقامی اسباب و کرام خصوصاً سیدہ رحمہ علیہا و اولادہا سلام سے فرشتہ آئے۔ اور معنی بعضی بدائی اور محدود ہر ایندہ بزرگافقہ مجربا کچھ ان تاجران اپنے مشاغل و مشکلات سے دل صاف اپنا دامن بچا دیا حدیث اپنے عالی کرکٹ میں پائنا و اولادہا ہے اور فہم ہے، و خلعت ہے، ان مشقت و درمست ہے، دراز خفت، و علم و مضہر، ان علم و مضہر "فکرو پیران عظام اللہ استخوان کرم کے انتہا ہنگی بدولت و عار و باقی اور محتاجت عجیب و غریبی علی انہ علیہ وسلم کلمہ نہ بندہ بیکھڑان ہوئی۔ مگر صحت امکان ثواب و عقاب قبر مرتبہ و طرب و راج نہ ہوا کہ اللہ شہرہ جھوٹو تھائی، غرق تمام ہو گیا۔ اسی لئے کہہ اور سارے عالمی حقایق شناسی ہوں کہ بات تو پہلی راج روشنی ہو گئی کہ وقت موت و غربت فطرت علیہ کو روک بیٹھ ہی، اللہ حرکت کر سکتے نہیں دیتے سچ تعلق بالاعمال پر جہد موت تسخیر ہو جاتا ہے۔

باقی رہی قوت طہر اس کا حال کہ معلوم۔ میں کہ اسی میں کچھ مستور ہوتا ہے یا نہیں۔ سو یہاں خاطر ان فہم کچھ ترن کیا چاہتا ہوں گو بد فہم سے غور نہائی ہوئی۔ حقیقت حال ہے

جیسے افکار معلوم اور ذکر فی علم معلوم ہی ہوتا ہے۔ مگر ہر حال سلسلہ حرکات ابتداء کی طرف حرکت یا یعنی اور توجہ تھی اور وہ مدعا قی پر ختم ہو جاتا ہے۔ سو موصوف حرکت باطنی ہو کہ جس کو ہم قوت علیہ کہتے ہیں وہ بذات خود متحرک ہے کسی خاصہ کے تشریحی مدنی کے غرض کے باعث اس کی حرکت ہمیں حد سلسلہ حرکت اختیار کی یہاں ختم نہ ہو کہ جس حد ختم ہو کر رہے۔

جب : ۱۔ حقیقہ رنگی کو منحصر مدعا قی مدعیں ایک مادہ فنی، دوسرا قوت علیہ۔ ۱۔ اللہ پھر ان مدعا قی سے علم بذات خود موصوف حرکت میں۔ ۱۔ اور حرکت ہر اس کے تعلق کا حد کمال جیسا۔ چنانچہ جسوں ہمارے حرکت سے یہ بات مدہش ہے اس وقت تالیفات خود متحرک ہے اس واسطے کہ تعلق کی بناء پر حرکت ہو کہ اگر حرکت نہ ہو تو پھر تالیف قوت تالیف کی کوئی حد نہ ہو نہیں جو حدود افعال پر قوت باء آپ پر مدہش ہوگی ہو گا کہ حرکت اور قوت ہی ہوا اس کی متحرک ہے لہذا تالیف قوت علیہ ہوا ہے اس واسطے کہ وہ معلوم ہو کہ حرکت ہی ہری یا باطنی پر موقوف تھے حاصل نہیں ہوتے۔ مگر وہ معلوم ہو کہ حرکت عالم میرا آتے ہیں ان کے متعلق ہونے کے کیا سبب وہ اب بھی دیکھ ہی حاصل ہوں گے جیسے پتے حاصل ہوتے تھے۔ بالی حاکم کا ہر کے معلوم کا سلسلہ ہو جاتا کہ ایک وجہ سے ہیں تکرار دہلی متحرک تھا اس کو وہ کہتے ہیں۔ بلکہ ان کے ابعاد مختلف پتہ پر موقوف ہے اور وہ ظاہر ہے کہ ایک قسم کی حرکت ظاہری ہے اور اگر مادہ ابعاد ہی شعاع ابعاد کو مدد کیا ہے تو ابعاد مخروط اشعریں ابھی کلام ہے۔ درمیان نے قانا کہ حق ہے اور ہمارے نزدیک کچھ بھی حق ہے۔

قرآن کا سبب یہ ہو گا کہ اشعریں خارج اور صحت پتہ سے متعلق ہیں اور صحت کے بعد پتہ و قی ہیں یہاں سے کہ وہاں تک برابر شاخیں متعلق ہوتی ہیں۔ گرائی باء سے ۱۔ قلم نہیں آتا کہ وہ شاخیں کنگوں ہی سے تعلق ہوں بلکہ آفتاب و قمر و شمس و کواکب و اجرام و اشعریں فضائی کی شاخیں اشعریں بیرونی پر قوت ہو کر وہ اس کا سبب صحت پتہ کنگوں سے جاتی ہیں اور پھر ذریعہ اس کا ہو جاتی ہیں۔ اور یہی وہ معلوم ہوتی ہے کہ ابعاد ہی ان کے کمال حاجت ہوتے ہیں حد ابعاد مخروط اشعریں کو تا کہ پھر صحت و قوت ان کے کمال حاجت ہوتی ہیں۔ اور استقامت سے دور کی راست نہیں ہو سکتی۔ مگر ان یوں کہنے کیفیت ضرورت معلوم ہیں حد نہ اصل ضرورت ان کے کمال حاجت ہے۔ خبر مگر یہاں شاید ہے جہاں اور اگر تکرار

باد کا ہے تو اس کی قیاس کی یہ بھی ایک صورت ہے جو میں نے عرض کی۔ مگر ایسی عمدہ ہے کہ اس کے ان شاء اللہ اس طرح سے تسکین کی تصور نہیں کر سکتے تھے، اب اس طرح اس قسمی ہوتا ہے تو ہمارا کلام حرکت بالذات ہی ہے۔ حرکت بالقرعہ بالادارہ میں نہیں اور حرکت بالقد وہ جسم متحرک کے کل میں دیکھتے تو حرکت بالقرعہ کیونکہ جسم میں روح نہیں مابقی ہے اور ارادہ قائم ہو روح ہے قائم بالقد نہیں۔ سو یہ حرکت اشعریہ ظاہر ہے کہ بالذات قبل از حرکت بالذات سوا کے ارادہ کے تصور نہیں۔ یعنی جمود۔ ارادہ کی اولیٰ جہد کا، تو نہیں بلکہ خود مقتضائے ذات ہے۔ اسی لئے کہ ارادہ قبیل اطلاق میں اشعریہ یعنی من الغسل و من عدم الغسل ہوتا ہے یا جو سب کے قبیل متعلق ہم من الغسل ہوتا ہے۔ ہر حال جو چاہئے سو کیجئے ایک حال کو چھوڑ کر دوسرا حال اختیار کرنا یہ ارادہ ہی کا کام ہے طبیعت میں سو ایک مقتضی کے۔ جس کا اقتضا یہ تھا کہ اس وقت حصول مقتضا اقتضا یہاں نہیں ہو سکتا اگر طبیعت کو ذات خود متحرک یعنی جمود نہیں تو لازم آتا ہے کہ طبیعت وقت حصول امر پس باطل ہو جانے کے اس لئے کہ بعد حصولی مراد کیجئے۔

بالذات یہ اندھا نال میں کو حلالہ طبیعت کہتے ہیں ایک خیال غلط ہے۔ حرکت پس باقصری ہے خداوند کریم کی قدرت مابقی، وہ متحرک مطلق کا ذات سے یہ حرکت پیدا ہوتی ہے یا ارادہ کی، پہلے خداوند کریم نے فزاکت جیسے ہی ارادہ کیا جو ارادہ ہم کہ معلوم نہ ہو پھر بعد از تسریع سرور اجسام اور فزاکت میں کہ حرکت پس بھی جاتی ہے اپنے ارادہ سے حرکت کرتے ہیں۔ بالحد جمود فی سوا۔ ارادہ کے جس کی میں نہیں اور یہ بھی دیکھ فرامی، انصار میں حرکت ہی حوالہ خواہ اور موت ہی۔ بلکہ جب کسی شخصیت بند کریں اس کے سلسلے اساک ہی ہوتا ہو۔ مگر ہر قسم کے علوم میں ثبوت حرکت ممکن نہیں استثناء و ردقی دشمن دلس میں کیا کیجئے گا۔ یہاں وقت اساک حرکت کا ہونا ضروری نہیں اساک اگر کہ وہی عام جسم ہر کہ کو حرکت ہی جو تب وہ حرکت نفسی اساک میں نہیں ہمارا اساک میں ہے۔ وہ پھر سباز کی کسی غیر ضروری ہر استماع دشمن و ردقی میں نہیں ہوتی۔ ہر حال یہ کہنا پڑے گا کہ ان علوم کا اسند و قرنی علیہ اساک کی وجہ سے ہیں بلکہ اس جانب خود نہیں۔

حاصل کلام کا یہ ہر گاہ کہ حرکت باقصری قیاسی ان علوم کے مبادی میں سے تھی وقت خواب یا موت وہ حرکت موقوف ہوتی ہے سو یہ حرکت کچھ اشعری قوت کا نام ہوگا اس سے

پہلے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ریکل یا مٹی لاد میل خارجی میں ترقی اختیار ہی ہے نقطہ
 پرچہ اشکات، الی الہیں واکثرہ ذہنی اور خارجی کہتے ہیں۔ حد تک اسر بیسط و بعد ذہنی
 مبداء اشکات و مفول بہ اسی معلوم ہوتا ہے۔ سوچئے محدود خارجی میں ریکل خارجی تو ہوتی
 ہے پر ریکل یا مٹی قبیل قسطن علم معلوم ہوتا ہے اور ان کا وید سے علم بھی نہیں ہوتا مگر اسی
 طرح ریکل یا مٹی دل غفوق ہوتا ہے اور میل خارجی کا کچھ وجود جو تو کیا حال ہے گھر سے
 میں پانی کا خرب گھر سے کے مقرر کے مطابق ہوتا ہے۔ مگر جسے خالی گھر سے کا کون جیب
 کہی وہ خالی ہو ضرور ہوتا ہے۔ ایسے ہی بعد دخول آب بشرط ابتداء آب اگر گھر سے کے گھر میں
 قورہ مبداء ہوں کا توں سالم رہ سکتا ہے بلکہ رہتا ہے اور جب یہ حال ہے تو قبل دخول آب گھر
 پانی میں شکل مبداء پیدا ہونے لگتا ہے قدرت کے سامنے کیا دشوار ہے۔ اسی طرح علم
 میں بھی حدوث مفول مطلق علم ہے مطلقاً بہ علم مقصور ہے اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ علم بیکل
 ہی کا ہوتا ہے اور معلوم یہ ہیا کل ہی ہوتی ہیں دو ریکل افنی وجود جو سرور میں ہیا کل ہوتا ہے
 شکل عدم معلوم نہیں ہوتا اور جب لفظ ریکل معلوم ہوتے تو ریکل دو لای جگہ افنی خاص اور
 داخل مبداء اشکات میں وہ ایک ہی ہے تو اس صورت میں اگر مقرر ثابت و مقاب بدورت
 داخل مبداء اشکات مذکور میں منطبق ہو جائیں تو کیا حال ہے اور بقا مبداء معلوم ہو تا ہے کہ عالم
 شکی اسی مرتبہ مفول مطلق کا نام ہے بشرطیکہ مبداء اشکات جناب اریکلی شقی ہو جائے
 و اللہ اعلم بحیثہا حال واکثرہ قورہ اکبر المتعالی

اب لازم ہوا ہے کہ قبل جو اب صفہ فاسرہ اس نقش کو مٹی مٹانے چلئے جو حدیث ابی داؤد
 تبارک و تعالیٰ میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شرب ماء منی لم یکن منی
 ویکو کہ پیشہ لگے ہے اس کے یہ تارہ گزارش ہے کہ حدیث صفہ اگرچہ بقا پر ایک صحاح
 تارہ پر روایت کرتی ہے جس سے عورت بھی نقلاً عنہا ترقی و بدن کا دہم پیدا ہوتا ہے
 اس کے کہ وہ توجہ اتصال ہی بقا پر تصور معلوم ہوتا ہے مگر تاخر فریم اس بات کو کا ذکر ہے
 کہ قوت طبعی اسی مبداء اشکات عقل قورہ مقاب و جو خ خالی انقباض و انبساط ہے اور حدیث
 انقباض و ترقی اسی علی بعض یا ترقی اکل ہی شکل نظر آتا ہے اور کے حصوں علم نفسی و علم
 مبداء اشکات کا قافی ہونا ضرور ہے کیونکہ علم ہی اشکات غیر و ترقی قوت طبعی تھا جس سے
 محدود جسے قورہ پر ترقی ہے اس کا علم ہی ہوتا چاہئے اور تاہر ہے کہ حدیث انقباض

جیسے وہ علی الغرض مشتق ہے ایسے ہی وقرع علی الغرض بھی مشتق ہے

چراغ کو جس وقت کسی جھڑپا میں دھر دیکھے اٹھ اڑے سرخوشی کہہ کر بلند

لیجے تو اس وقت ضبط موجود نہ ہو کہ پہلو ہوا تھا منقبض ہو کر خود شعبدہ چراغ کی طرف لوٹ آتا

۱۔ اہل اسلام میں خود اس خطہ انسان شیعہوں پر ان شیعہوں کو اس کے خلاف ایسی طرح

لازم آجہا تاہم جسے نقل و انتہائی یعنی دولت الجسار و ویدوہر کے اور شملہ واقع تھا۔ یہاں سب

۱۔ انصاف خود فراموشی کو دلت نوجوانوں کی ان انصاف سے انہیں مہربانیاں اہل انصاف مہربان

کشتن دل، اصل جوئے ہے اور وجہ کشتن نفس، مقصود کسی ارتداد پیدا کرنا ہے اور نفس میں پیدا

میں نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔

وہاں پر مسلمانوں کو تو خدا کا ذکر بخوبی یاد ہے کہ جو روح فرستہ کو کس کس حالت استغراق و غفلت

وہ اپنے دھرم پر قائم رہے اور خداوند کرم آپ کو روئے کسب فرمادے گا۔

اور کھائی اور گلیاں لگائیں کہ جسے ہم جو جیو سہیت و صحت مانہ آپ کو جاننا ہی ہے، آپ کے پاس

عقلمند دنیا ہے میری دنیا اس کے لئے ہے کہ وہ میری دنیا کو دیکھ کر اس کی دنیا کو دیکھ سکے۔

۱۰۴

اور کھیت اور دوا کھیت مصلحت فراغت و مصلحت سکے اطلاع حاصل یہاں ہے۔ سوچو کہ سکھ

اشیاء بھی بیکار و خالی مسقطِ غارت ہو دیں۔ اس لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں رہتا کہ اس کے

مجاہد سے مشرف فرماتے ہیں۔ اہل خودی میں ان کتابت مایات اندر درج مسئلہ مایات مبنی

آپ کے لئے جو آپ ہیں اور کائنات کی حاجت نہ رہے بلکہ کچھ ضروری ہے۔

کے جوہر انھیں حقیقت پیدا دکشائے کہ عامل ہے مخلوق جو خود درحیثیت ہی موجود ہے۔ کسی

پر شاہ ہے ان ایک سب سے

وہی ہے کہ ایک جہن آہ کا لڑائی ہے کوئی دم ایسا کہ نہ تاجوگا جو کوئی نہ کوئی

آپ پر سب سے بڑا حرجی کرنا ہے۔ اسی صحت مند میں اس حرجی پر سب سے بڑا حرجی کرنا ہے۔

یوں کہہ رہا ہوں، اس کا انکار کرنا چڑا یہ مطلب دینا ہے کہ اگر وہ مجھوں کے جواب پر تو اس کا فعال

حقائق ہے۔ یہی بطور مستحق اہل بیت اس کا جواب ہے۔

دوبارہ اس کی یہ سہجہ کہ روح پر فتوح تجوی علی اندھیرہ و علم حب طبع احوال جہاد

جواب باقیہ خصوصاً دروہج موہن بہت شہرت یافتہ فن آں آپ پر سہم رحمتی کو سہ

ہی اور جو کچھ عزت و تہیہ اس کی رہی سو خود قابل ہے۔ اور اس طرح اس مردنی عزت و تہیہ سے شرف و قدر
اور مردنی ہے، اور اگر بعد اس کی کسی چیز جیسے بوج عزت اور ضعف سو خود قابل ہوئی ہے یہ
ہی بوج نقصان و کمالات قابل کی جاتی ہے تو خاص نوت علیہ کے نقصان کی عزت ہی قدر
کن حاضر ہو تاکہ اشارات عقلی و بدہ و نقصان دین موجب ہر خاص اندہ و مشکوک جو بحال احوال
محسن قابلیت و تان و تہیہ نقصان دین جس کو کوئی کے و کوئی کی گزرتے ہو گئے رہے ہو جن
اس کے مردنی ہے۔

کر مردنی کے ساتھ دنیا کی و مردوں کا ہونا بھی جیسا کہ ویت مجبور ثابت ہے کہ اسی عزت
مستبر ہے کہ و مردنی دین میں ایک مرد کے برابر ہی اس کے کہ عزت میں جانے کے لئے دین چھوڑ
عقل ہو کہ نہ چھوڑ دین جنت کی یہ کیفیت ہے کہ جہاں ایک مرد ہے تو اس کے مقابل میں دو
محرم ہیں۔ اسی سے معلوم ہوا کہ نہ امت جنت میں بھی جو تہیہ و تہیہ امتیاز و تہیہ
بہا گشتہ تہیہ سے ثابت ہے وہی حساب لیتا کہ ویت حقیقی کو تہیہ ہے
وہ و مردنی دین میں ایک مرد کے برابر ہی و مردنی دین ایک مردہ وضع لغت و دین
وہ کہ رسول اللہ علیہ السلام نے بیان نقصان عقل دین میں دین کو عقل کے مطابق ہی رکھا ہے
اور حق و حقا عقل کا کام ہے اور اس کا کام ہے اعمال یا وہ کیفیت ہے جو حکم الہیہ
عقل کو تہیہ پر حاضر ہوتی ہے تو وہ معلوم ہوتا ہے کہ دین اعمال یا کیفیت نہ کہ وہ کا نام ہے
اور جب عقیدہ و مردنی مسطور ہوئی تو معلوم ہوا کہ عزت کی عزت ہی مردنی کو حاصل ہے و تہیہ
ہے۔ یہ بڑا جملہ تہیہ تہیہ اس باب مستبر ہے کہ عزت جنت کا حامل ہے یہ
جیسے مرنے کی شہادت تہیہ تہیہ بعد کو تہیہ تہیہ تہیہ دین ہے میراث دینا کا
دار و سالی پر معلوم ہوتا ہے اور جب دار کا میراث جنت میں ہوا اور میراث کی یہ کیفیت
ہوئی کہ ایک مرد ہے تو و مردنی تو و تہیہ و تہیہ ہوا کہ مردوں کے اعمال ان کے و و تہیہ
مردوں کے اعمال کے ہم وزن ہوں۔ جن مردوں کی عزت علیہ کی عقل نوت عقیدہ مردوں کے
زوت علیہ ہے آدمی ہے اور عزت علیہ ہی تہیہ و تہیہ دین ہے تو دین میں ہی تہیہ نصیب کی ہوگی
وہ چو کہ یہ و مردنی تو جس ہی قسم کلمات جہاں در ملکات و مردان کی اصل ہیں و مردنی و تہیہ
تو دین میں عزت مرد سہا ہی ہوئی تو ہر جرم ایک عزت کی ان و مردوں کو عزت کے عزت و تہیہ
اور جہاں وہ کیا تہیہ جو عقل کی حکومت و عزت جہاں کے الا عباد و تہیہ سے پیدا ہوئی تہیہ۔

اگر غیر اطفال اختیار یہ مرد کے ان دونوں قوتوں کے اثرات اور حاصل حرب و مرجع سے برحقائی
 ہوں گے۔ اس لئے کہ ایک مفرد کے صلب کو دوسری مفرد کے نصف میں اگر ضرب کر لے لی
 تو ان دونوں مفردوں کا حاصل ضرب چھٹے دو قوت مفردوں کے، ہر حاصل حرب کا چوتھائی ہوتا
 ہے۔ یا قی گنیفہ سے اور اطفال اختیار یہ کار نسبت قوت عقلی اور قوت عملی کے حاصل ضرب ہونا
 اور حاصل جمع نہ ہونا خود ظاہر ہے کیونکہ حاصل جمع بالراہو، عین و شیا، مجتہد ہوتا ہے تو یہ حیلہ
 ہیئت اجتماعی کے ہوتا ہے سو وہ ایک امر قہری ہے چنانچہ قابل اعتبار نہیں اور حاصل ضرب
 قطع نظر بحیثیت اجتماعی کے ہے اور وہ باقیوں مفرد و نصف و صلب کے مابقی ہوتا ہے۔ سو
 کیفیات مذکورہ اور حاصل اختیار کا نسبت قوت عقلی اور قوت عملی کے حاصل جمع ہوتا تو اس طرح
 باطل ہے کیونکہ وہ کیفیات اور حاصل اختیار میں قوت عقلی اور قوت عملی میں یکسانی دونوں کے اثرات
 میں سے ہر ایک قوت میں حاصل جمع کی قوت مذکورہ اور حاصل اختیار کا نسبت قوت عقلی اور قوت عملی کا
 حاصل ضرب نسبتاً پہلے کیونکہ جو امور ایسے ہو گئے ہیں کہ ان کے وجود اور منتفی میں کسی وجہ مرد کی
 ضرورت ہوتی ہے۔ پس اس کا کہ ہے ان دونوں کی ان امور کے وجود کی کوئی ضرورت نہ ہو تو اس
 کی دو صورتیں ہیں اور جمع ہوں یا حاصل ضرب ہوں۔ مگر حاصل ضرب کہنے میں باین و بوجہ ان
 چونکہ ضرب برائے مفرد بر ص سے ہے کیفیات کوئی ہے کیا مرد کہ ہے توان کا جواب یہ ہے
 کہ حرب و مفرد کی تفکیک بات ہوتا ہے کہ وہ مفردوں سے لے کر ایک تیسری مفرد ان دونوں
 کے مظاہر اور مابقی باقی مفرد پیدا ہوتا ہے کہ وہ دونوں مفردیں اس تیسری مفرد میں شریک شائع
 ہوں یہی یہ نہ کہہ سکیں کہ اس مفرد کا حصہ ہے اور اس مفرد کا حصہ، ایسے حاصل
 جمع میں ہوتا ہے بھائی کے برابر اور دوسری برابر شریک ہوں۔ سو یہ بات مفرد ہی کے
 ساتھ مفرد میں جس طرح جہاں کہیں ایک کیفیت دوسری کیفیت کے ساتھ منظم ہوتی ہے اسی طرح دونوں
 سے تیسری کیفیت کہہ چیر کہ ملا جلا جاتی خود ان کی شرکت شائع ہوتی ہے۔ مگر مناسب ہو تو
 معلوم ہو جائے کہ وہ نظام برائے حساب و ہندسہ کے نزدیک مشہور معروف ہی نقطہ کشف
 معروض کے ساتھ منطبق ہی مفرد کی کچھ خصوصیت نہیں۔ جیسے کہ حصول اہم حصول ان احکام میں شریک
 ہیں۔ پہلے ہی کیفیات و کیفیات کے ہر اس احکام، اس کی جیسے احکام متعدد علم حساب
 و ہندسہ کیفیات و کیفیات و دونوں کے شائع ہیں ان مفرد ان احکام کا کیفیات میں ظاہر تھا۔ اس لئے
 اس باب میں کہ ہیں دونوں ہو گئیں، مابقی منقل نے اس کے استنباط میں منقل آراہاں کہیں اور کیفیات

میں یہ سلسلہ نہایت درجہ اختتام تک پہنچا کر اس لئے اس طرف کوئی متوجہ نہ ہوا، لہذا اس سبب سے میں بھی لگتا ہوں کہ جیسا کھنڈوں کے ٹکڑوں کو پہلا تھا، ابتداء میں گارمہ کو بھی کیا کیا نہ بنیں گے۔ مگر چونکہ تقریباً ثبات حیات اصل ہے، ان صاحبوں کے لئے بہرہ و نعم تسلیم اور طبع مستقیم رکھتے ہیں تو اس قسم کی بات کے کچھ میں چند ہی جواب ہیں آگے۔

بالخصوص امیدوں سے کہہ کر اب فہم یہ شہادت دیدہ بصیرت اس دور کے کو حق اہم تسلیم کریں اور اس سے بھی کیا کم کہ احکام حرب کو عام کہیں اور، کہیں کہ جب کیفیت مذکورہ احکام عمل اختیار یہ فرق عقلی اور عقلی کا حامل حرب پر ہیں اور حدت کی یہ دونوں قسمیں مردوں کی دونوں قوتوں سے آدھی ہر قسمی قوت و رحمت کی کیفیت مذکورہ احکام عمل اختیار یہ مردوں کی کیفیت احکام اختیار یہ کی نسبت پر چھائی ہوں گے۔

جب یہ بات ذہن نشین ہو چکی تو اتنا اور ضرور مانے کہ مردوں کے لئے جو محدود قوت عقل کی گنج میں قورہ، یہ شہادت آیت **اَلَا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ اَفْهَمُ مِمَّا مَنَّكَ اَيْتُكُمْ اَلَمْ يَرَوْا** لوٹ پائے ہیں۔ سو فہم اپنی ہی یہ شہادت عقل، مدد اور عقولہ و دجستوں راجع دشت و حدت اور رخ سے مردمان کی تھائی ہے اور چونکہ فطری جراح اور آرزو کے پس و کندہ کی عقل کے اس کے مظاہرہ اور اندر محسوس ہے۔ دشت کے لئے سب فطری قوتیں اس اور ان میں عقل فضاء شہوت جراح نظر آئے مگر چونکہ زوہیت انقسام جسم زمین کو تقاضی ہے اور دھڑا اس دجست اور صافیت دشت و حدت ہے لہذا مردمان کی یک دیگر متضاد نہیں کہوں کہ گریہ نہیں تو پھر آری سو جہیوں کا اچھو ہے اور اجنبیت کا دشت کا شہ ہے تو جرم اختیار کیفیت کھلے اور احکام اختیار یہ ایک حدت کا ہے نسبت ایک سر کے چرچائی ہونا انکی صاف جہا ہے۔ تو اس طرح ہر حدت میں ل کر ایک سر کے لئے لہذا کمال ہوں گے۔

اب سمجھنے والوں سے ضرور کہ تئید کرنا کہ قوت سے دیکھ کر اور عقل میں نصف کی کی خدا و رحمت سے سکھایا ہے اور کہیں میں بھی تاحوت کا اس طرح جہن ہوتا ہے جیسے فہم فطری کی خود حرکت اور قوت اور خلق قابل اور اتھوت تھکوت فکر کو لاؤ کہ اس کا تھن ہوتا ہے کہ تو فہم فہم سے مستعد ہے کہ کہہ کر اور ان میں انکار و مستعدہ طہن سے ہر وہی جہیں تو اور دھڑا جیسے فہم اور انکار و مستعدہ اعمال اختیار یہ پر سطوت ہے احکام کا باہت قوت عقل و قوت عقلی حاصل حرب ہونا انکم و دھڑا جہا ہے اور ہر مغرب کے مغربانی عقل

[illegible]

[illegible]

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر مذکورہ آیت کی حکمتیں غم و موعات داخل ہوں گی۔ سو مجھے پشیمان
کے نکاح کے لئے اگر کسی جبر کے ساتھ مجھ کو ان کی عادت کی عورت پہنچا دے، یا مجھ کو جسے ملک رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم صریح اجازت ہوئی کے منکر رہنے کو جو علم ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ چونکہ یہ آیات
تو عمر بن زناں نبوی ان ہی سے بھی بیکر قریب و جسد کے رہے و ان کے ارادوں کے لئے مقصد
نہ تھے۔ اس لئے یہی منکر نکاح تمام عالم کے نزدیک مباح ہے۔ یہ آیات کریمہ لہذا اہل کے سوا
اہل عالم نہیں لہذا کوئی طاقت نہ تھی انہوں نے اس کے کہ میں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارادوں کی
شرح نکاح کریں جس کو ان خصوصیات نبویہ پر مبنی تھے و وہ اجازت تمام ہے جس کا میں سے تھی
لئے نکاح کرے۔ مگر نکاح بطور عورت بلکہ توافقی زوجہ سے نہیں تو تو بھی نہ جہاد و اہل عورت کی حد
پھر نکاح نہیں بلکہ محکم ہے۔ یہ عقلمندی میں منع نظر فرماتے تھے کہ جو جہاد انصاف کے شرع ملک ہوئی اور
ان کی ذلت و جہت جہاد پرستی ہے جس سے عظمت جہت و تمام حلال ایجاب تھی کہ اس سے انصاف
عمر ہے وہ ہم پر ہم ہوئی جاتی تھی بلکہ وہ مسافرت ایسا مقام کے کہ وہاں انتظار اجازت
موتی ہو کہ عورت میں اور محکم موتی ہو جو جہاد سب ملک اندیشہ جہت و شہادت پرستی و دیگر گناہ کی ذلت
نہ تھی۔ ان کے لئے اس نکاح کی حاجت نہ ہوئی۔ اب بھلا اللہ اس ملک کا جواب کہ ممانعت نکاح
مذکورہ صراحت جہاد و ان کے کائنات کی اللہ علیہ وسلم بقدر حیات نبویہ پر مشتمل ہوا تو مرد و عورت
میں کی کیا تفریق تھی، نہ خود بہا و غیرہ طور پر دونوں کے نکاح کی ممانعت برابر ہوتی۔ لہذا واضح ہو
جو گیا پر یہ شہادت ہے۔

مشہور کہ سب ممانعت کی آیات اور اخراجات جب عوام پر نہیں تھیں، نہ تھیں وہ ممانعت ایسا ممانعت
انہیں ان آیات سب روحانی جہاد میں اور عورتوں پر نہیں۔ عہد کہ ممانعت میں سب ممانعت ممانعت
کے بلکہ جہاد میں عہد ممانعت میں انہیں علیہ وسلم کے ممانعت وہ عورتوں اور ان کے شرع تمام
ممانعت اور ممانعت میں باہم و شہادت اخوت روحانی ہو، کیونکہ سب ایک واریٹی روح و شہادت
صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں۔ پھر کیا دوسرے جہاد انہیں کے اندر جہاد کی عہد
سے کلام انہیں ممانعت ممانعت و اخوت کی عہد قدر کی عہد ممانعت ممانعت ممانعت
ممانعت ممانعت میں ممانعت روحانی نہیں کسی کے کہ بہت قوالہ روحانی میں وادہ کی عہد ممانعت
ممانعت وادہ کی کافی ہے چنانچہ ظاہر ہے۔ بلکہ محاذ کی ممانعت میں جیسے منکورات ممانعت کو والدہ و عورت
گہر دیتے ہیں ایسے ہی ان کو بھی سب بارگہ نے ممانعت ممانعت۔ اور جہاد ممانعت ممانعت ممانعت

کی نسبت دیکھتے تو یہ باعتبار نسب روحانی حقیقی نبیات ہیں۔ چنانچہ اُن کی مائیں موسیٰ و مریم و
نسب روحانی کی دُور سے حقیقی آخرت ہے جو زکیٰ ہیں۔ اُن کی صورت میں تو یہ لازم تھا کہ جو منہ بہات
انہیں سے سزاوارہ اخوات کی صورت مقرر ہوئی اور مائیں و لوسات کا دُور سے روحانی
حق مائیں کی صورت مقرر علیٰ ائمہ علیہ السلام کا انتخاب اور اُن کا مظهرت سے منع نہ ہو سکتا۔ چونکہ یہ
حق مقرر ہے معارضت قویٰ ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جوت جہالت کو معذور نہ کر سکتا
ہیں۔ اُن کے لئے عرفی پردہ ہونی کو بہت جہالت اور اُن کے روحانی زمین و آسمان کا فرقہ ہے کی
کے احکام کی کسی کے واسطے پر تیاں کرنا جب تک کہ وہ اُن کی حقیقت ایک پروردگار تعالیٰ
مقرر نظر ہے تو واضح فرمائیے۔

تفصیل

کہ یہ جہالت اور جوت جو روح و اسطیٰ اور اُن کے دُور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے مائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے ثابت ہوئی وہ ما بطن ہے جو
رہا خویش اور اُن میں ہوتا ہے مائیں بطن اُن کے رشتہ احوال جو مائیں موسیٰ و مریم و مریم
خود حقیقی ہوا۔ نسبت و اصل مائیں وہ اتحاد ہے جو ایک فرد کو دوسرے فرد سے ہوتا ہے
اور چونکہ مائیں و موسیٰ و مریم کا باہم ایک فرد کے فرد کی نوع وہ اتحاد ہوگا جو معجزۂ الٰہی و نوعی ہوتا ہے
ایک باہم میں تسکین و مقرر ہے تو نظر پر کیفیت اختلاف کلیات و صورت حرکیات کو دیکھ کر ہر فرد
ہر چہ کی حاضری فرمائیے۔ بہ نسبت و مائیں مائیں ہر چہ کی تو واضح فرمائیے۔

کہ اتحاد روحانی و مائیں اتحاد مائیں ہر چہ اور جو جہالت و جہالت ہے ہر چہ کی جہالت کو
مقررۂ آدم علیہ السلام کی وحشت کا مدیہ مقررۂ آدم سے کیا گیا دہریہ کی تو سے الحس
جس میں الٰہی الجس دہریہ دم در وادج جہالت و مائیں جہالت سے بکائے جس و جہالت کے جو
جہالت عقل و نقل و مائیں اتحاد ہے مائیں جہالت و جہالت ہے مائیں جہالت و جہالت ہے
کا علیٰ جہالت مائیں اتحاد کی حکایت گستاخ مائیں جہالت و جہالت ہے۔

کہ ہم جس باہم جنس پر وادج مائیں جہالت و جہالت ہے۔

خود مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔
تیاں کے لئے مشترک مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔
جوت جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔
سے مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔ مائیں جہالت و جہالت ہے۔

کھوئے کوئی خبیثی شر اگر کوئی نیر غیبی مقرر اور دوبارہ صفت و حرمت ترس کی بھی ختم ہو۔ و
دوبارہ صفت و حرمت و دوبارہ انبیاء و حج و حرج حرمت و تقاضا۔ غیبی و دوبارہ صفت و حرمت اور
فرق سرائف حرمت اگر مطلوب ہے تو گوش جو شمس ہے۔

تفصیل - بن سے مراد کشتہ عینیت و ادریت ہے۔ یعنی یہ ساری اوطارچیں سے مہیا وہ اس کی اوطارچیں سے ہوں۔

دوسری راہ تو یہ ہے کہ ہر ایک کی اصل میں خیریت ہے اور وہ عورتیں نام کیسے ہیں کہ عروج
ہوں اور ان کی ایک کج دھاروں۔ جس طرح ایک اصل مشترک درجوں کے بائیں ایک کی اصل تریب ہو۔
پہلی تریب دوست کہ در وقت دوا پر سے ان کے لئے خیریت میں ہیں کہ جو دوسرے
جہاں۔ سو انہوں دروج تھا مگر نکاح کا تعلق ہو رہا ہے کہ ایک جہاں دوسری جہاں کے جہاں
شخص ہوا کہ عروج ہو گئے۔ یہ گویا پہلے ہی سے نکاح ہو۔

[illegible]

سوائے قرمچی کے قطع ہے کہ چونکہ طبیعت کو اس کے اخراج کا بھی ہر دم مشکور و شائبہ ہے۔ مگر چونکہ اصل بنیاد و بنی گہنی نقطہ ہی تھا جو اس بنیاد سے پیدا ہوا ایک گونہ اس بدن سے مناسبت و کفایت ہے۔ گواہ جزاء اعلیٰ میں سے دہر دوسرے پانچاں شائبہ و غیرہ کے اخراج سے مقصود و خارج کدورت ہے۔ اور نقطہ کے اخراج سے شائبہ طبیعت تحصیل لذت ہے۔ اور ازاں کدورت طبیعت کو بہت تحصیل لذت کے زیادہ تر مقصود ہے اور اس سے اول مطلوب ہے اور اس وجہ سے نقطہ بہت پانچاں شائبہ و غیرہ کے دوسرے درجہ کا نقطہ ہوا اور دوسرے نقطہ پر اسے میں گھٹا جوا نکلا تو اطلاق اجزاء ہر اس پر چند ہی مسند ہو جو یوں کیے کہ اگر نقطہ اجزاء و اہل ہی میں سے نہیں تو پھر اس کے احتیاط سے حرمت کیوں پیدا ہوئی۔

انہی نقطہ کا اجزاء میں سے ہونا بہ نسبت گوشت و پوست کے بچا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ کا بدن ہر شہادت اعلیٰ حضرت آدم کی بائیں پسلی سے بنا جو اجزاء اعلیٰ میں سے ہے اگرچہ احتمال منیف ایک یہ بھی ہے کہ وہ ان پسلی ہی خارج ہوئی ہو۔ مگر جس صورت میں فرق الہی موجود ہو تو پھر اس کی جانب علاج ہونے کا احتمال غایت درجہ کو مستبعد ہے۔ پھر حال ایک تو مقصود بدن حضرت عیسیٰ اجزاء اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام کے ہونے اور یہ بھی نہ ہو تو حضرت عیسیٰ میں سوا اجزاء آدم علیہ السلام کے کسی اور اجزاء کا احتیاط نہ تھا اور سوائے ان کے اندر میں یہ دونوں مرقوم ہیں اور حکم تقریر شدہ ہر حرمت احتیاط اجزاء اور تقویم درجہ مذکور پر ہے تو اس صورت میں سبب حرمت حضرت عیسیٰ تھا اور حضرت آدم علیہ السلام میں اس سے زیادہ فرق ہو گا جو بائیں اور اوڑھان کے ان باپ کے ہونا ہے پھر باوجود اس کے جو حضرت عیسیٰ تھا حضرت آدم علیہ السلام کے لئے منافی ہوئی۔ بلکہ خاص اسی لئے پیدا کی گئی تو جو حضرت عیسیٰ تھا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ان اسباب حرمت سے قویا ہے جو اس کا اثر ان کی تاثیر پر غالب آیا اور اس کا کہ ہوا اور ان کا کیا نہ ہوا۔ علیٰ غرض انہی میں حضرت آدم علیہ السلام کے پسران تحسینی اور دختران کے باہم جو نکاح جائز ہوا اور اس کے سبب حرمت اتنی اخوات نکاح موجود تھا کہ حضرت مذکورہ کے اخذ کیا سبب اور کئی ما باعت ہوا تھا۔

موجب یہ ثابت شہری کہ وجوہات تقاضی مصلحت مذکورہ ہی اسباب حرمت پر قابل استغنیٰ و درشتہ مدافعی میں بھی ہو گا۔ مصلحت مذکورہ کی رعایت کو بھی لگے اور اسباب حرمت کے نہ سنیں گے۔ قراب لگو ہم فرمیں بھی کریں کہ باین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور زوار و معمراتہ بزرگ

اجوت و نبوت و عاقب سبب حوست موجود تھا یعنی ہذا الفیاء تمام مومنین و مومنات کن و جسم
ایک دوسرے کے جتنی بھائی بہن ہیں، ایک دوسرے پر حرام ہیں۔ یہ رشتہ جیسا اوپر مذکور ہوا اگر
موجب حقت اور دو ان میں کوئی نقصان نہیں معلومت مذکورہ رشتہ مذکورہ کی صورت میں ہے کیونکہ
اس رشتہ کی رعایت کیجئے تو پھر نکاح کے واسطے کون آئے جو نولد و ناسل کی وجہ سے اس
سبب سے باوجود اس سبب حوست کے حکم مطلق اور حاکم علی الاطلاق سے اجازت عام صادر نہ لائی
ورنہ پھر ترجیح نہ مبالغہ تھی۔ کیونکہ اس رشتہ میں چند بچہ اوپر گزرا سبب حساد کی اطلاع میں ترجیح کی
کئی کوئی ضرورت ہی نہیں۔ ہاں فرق قریب و بُعد ہوتا تو اس رشتہ جماعت ایک دوسرے پر ترجیح سے
سکتے۔

۱۔ اہل حق اول تو رشتہ روحانی اور رشتہ جماعتی میں فرق دین و ایمان ہے۔ ثانی اگر عقلی حوست
ہے تو اولیٰ مقتضی حست ہے۔ چنانچہ بعد از حفظ تقریر گذشتہ ان شاء اللہ تعالیٰ مذکور ہے گا۔ پھر
در باب حوست قیاس کے کیا مانتی۔ دوسرے اگر قیاس بھی کیجئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل
کے ساتھ تو حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت عتار کے معاملہ پر قیاس کیجئے، اور مومنین و مومنات
کے حصے کو اور راجح پیران و مخزن حضرت آدم پر مطابق کیجئے کیونکہ جیسے معلومت و سبب حوست
وہاں متعارض ہیں یہاں بھی متعارض ہیں بخلاف دیگر برادران و مشیرگان جماعتی کے کہ وہاں فقط سبب
حوست جن جہاں کا گدما ہے معلومت مذکورہ اس کے صحابی اور دوسرے کا رزمیر نہیں۔

الحمد للہ والستہ کہ آج ثبات حیات اور ترمیم و تفریح فصاحت نکاح جناب
سرور کائنات علیہ و علیہ افضل الصلوات والتسلیمات اور دفع شکوک و احوال
تقریر ثبات حیات سے فراغت پائی۔

واخبرہ عوذاً انت الحمد للہ

رب العالمین والعسلوة والسلام

علی رسولہ سیدنا محمد و آلہ

و ازواجہ و اہل بیتہ و ذریتہ

وصحبہ و اتباعہ اجمعین

برحمتک یا رحمن الرحیم

تاریخ کتاب آب حیات از تاج طبع شاعر نازک خیال شیریں مقال جناب منشی حبیب الدین احمد صاحب ان سہا ز پوری

نام آواز در آبی نامہ
روزہ ہمیشہ کتاب حیات
سورہ طہ شمس سرور مجسمہ
خط خیر و خیر و محرم جود
یا سیر قافلے پروانے آفتاب
بر درخ زلفین گل خندہ زانما
اندرو منی جو جسم زانما
ہم جو غور پیدا اندر دیدہ
فرز کھار کشور بد مستان است
در مقامی دروایت کی کند
گور منقرعات میگوید سخن
عقل برادر اد کستہ رسد
عاشق مست این سخن یاد رسد
ہر روز زلف کی زندہ ہوئے شکر
چاپ شد از آنا آن مرقدہ
ہو شمع در سر ہم جو شمع است وقت
طبع میں زانما خوش آمد ہو کش
سید انجمن شکر سال در

چاپ شد چون این گرای نامہ
موجہ سرچش کتاب حیات
بدون غیرت وہ جوئے بہشت
روئے کافرا بر جوئے نیکو ان
نقطہ دو گہر با آب و تاب
ہر گل معنوں کھلا بار بار
درف خورشید تابان نقاب
منقہ اندر لفظ او پدید
پاکہ جو زانما در حق مست است
از عمارت گز شکایت کی کند
گور منقرعات میگوید سخن
قیم بر گفتہ او کستہ رسد
بر چنین علم کے ساتھ رسد
طبع اور انقصہ دریا بہت شرف
الارض چون این کتاب با صفت
وہم دریا ایک دل قدرت رفت
بعد یک راست جو دل آمد بجز
خاک و من و نفس زانما

دغم اندر همیشه اندر همیشه | خورجند این ما نهاد پیشه
کوب بگرم غنچه آواز داد | که چه تشنه لبان را نفع یابد

تا نسخ دیگر از تثنای طبع شاعریه بدل جناب مولی حافظ غلام رسول میرانی

گشت چون طبع می تواند آید بهجت | از تعانیف غنچه و سحر و سحر و سحر
خاموشی و دلم از بهر سال طبع او | از بهر مردودان آید چنانچه است

و محسنه علی احسان که این کتاب در اثبات حیات فی القبر حضرت مولی کاتب
طبع موجود است علی فعل المثلث و التمیات و از جمله تعانیف حضرت مولی العظیم
جود العلماء در این کتب و در این مقصد و ثانی ام المصطفی و مقدم المصطفی
آید من آیات الله و انما الله قاهر ما صوب و انما الله قاهر ما صوب و انما الله قاهر ما صوب
احترام حافظ محمد اسحاق ملک مهدی و ادب و تالیفات اشرفیه
بیرون بزرگیت حق بکن بت بید حسن الطبع و یافیه . نقطه